

كتاب

﴿ الحصن والجنة . على عقيدة أهل السنة ﴾

شرح العالم العلامة . وأخبر البحر الفهامة . صاحب

التحقيق الشافي . الشيخ محمد بن يوسف

الشهير بالسكافي . على عقيدة أهل السنة

لحجة الاسلام أبي حامد الغزالي



(وقد ذيل ببعض تقارير لبعض تلامذة المؤلف)



ويليه كتاب السيف الجاني . لمن قال بحل سماع الآلات

والاغاني . أو السم القاتل . للمفتي المتساهل . للشيخ

الامام . والعلامة الهمام . أبي يحيى مصطفى البراسي

المالكي الازهرى الشهير بالبولاقى . حفه

الله بالرضا والرضوان يوم التلاقى



﴿ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف ﴾

﴿ طبع بمطبعة النيل بمصر ﴾

(سنة ١٣٢٤)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خص من شاء بالتوحيد • وطهر من أحب باتباع صفوة العبيد • المنزه عن الاضداد والانداد • والصاحبة والوالد والوليد • الموجود القديم المخالف للحوادث الباقي بلا تحديد • القائم بنفسه الواحد القادر الفعال لما يريد • الحي العالم السميع البصير بلا ترديد • المتكلم بكلام أزلي قائم بذاته منزّه (١) عما يوصف بالغرابة والتعقيد • الذي لا يجب عليه شيء لعباده خلافا لأهل الضلال والتفنيّد • (٢) ولا يستحيل عليه شيء من الجائزات عند أهل الرأي السديد • والصلاة والسلام على سيد الموجودات • الذي لولاه ما خلقت أرض ولا سموات • الموصوف بالصدق والتبليغ والفظانة وأداء الامانات • الجائز عليه ما يجوز على البشر مالم يؤد الى نقص في المقامات • سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المؤيد بالمعجزات • وعلى آله وصحبه السادات

(١) قوله عما يوصف الخ (أي عن اللفظ الذي هو من جملة بعض

ما يوصف الخ فشمّل تنزهه عما يوصف بالغرابة الخ وعما لا يوصف

(٢) قوله ولا يستحيل الخ (غرضه الرد على من قال باستحالة بعثة

الرسل لاغناء العقل عن ذلك

الاثبات • العدول في جميع الافعال والمقالات • الذين رفعوا منار
الاسلام وأحكموا له الأساسات • وعلى من تبعهم بحسن السير الى
انقضاء المخلوقات (أما بعد) فيقول مزجي البضاعة • الذي ليس له
على تحصيل المرام استطاعة • محمد بن يوسف التونسي الكافي الازهري
الاشعري المالكي الخلوقي الراجي • من الرسول حسن الشفاعة • قد
أشرق علينا هاته الايام عقيدة أهل السنة السمحاء • الفاتحة على الروضة
البهية الغناء • التي ألفها حجة الاسلام والمسلمين (١) أبو حامد محمد بن

(١) قوله أبو حامد الخ (هو صاحب التآليف الجملة الأنيفة • والابحاث
الرائقة الدقيقة • في كل العلوم ولا سيما في علم الحقيقة • وفي تحرير مذهب
الامام الشافعي ليس له معادل • حتى قال فيه بعض الافاضل
حرر المذهب شيخ * أحسن الله خلاصه
يبسيط ووسيط * ووجيز وخلاصه

ومن مشائخه امام الحرمين • ومن تلامذته أبو بكر بن العربي • وتنقل في
اقطار خراسان • وتولى التدريس بالمدرسة النظامية من بغداد • واستوطن
دمشق عشر سنين وبها صنف الاحياء مع عدة من الكتب • وعكف
على العلوم الحكمية فاحاط بها في سنتين وله في الرد على أهلها تآليف
نفيسة وانتقل من دمشق الى القدس ومنها الى مصر والاسكندرية عازما
على النوجه للغرب يريد الاجتماع ببعض • لوكها لما سمع عنه من العدل
فبلغه وفاته فكر راجعا لبغداد وتجرد للعبادة آخر أمره وترك التدريس
وآخر تأليف له منهاج العابدين وهو كاسمه لمن وفقه رب العالمين صغير

محمد بن محمد الغزالي رحمه رب العالمين • من شهرته تفني عن ذكر سيرته
 فتأملتها فوجدتها كنزا عزيزا • وذهبا مصفى ابريزا • فعن لي أن
 أطالها مع بعض الاخوان • أصلح الله تعالى لي ولهم الشأن • ثم بدا
 لي أن أكتب عليها ما يسره لي الرحمن • مقتصرا فيه على ما بين المعنى
 بحسب الامكان • حيث اني لم أطع على كتابة عليها في غابر الازمان
 صافحا عن ذكر الأدلة العقلية لكونها موضوعة للصبيان (١) وعلى المعلم
 ان يأتي بها اذا ظهر له الاتيان • ولا أبالي في كلامي لاجل المبتدي
 بالتكرار • ولا أسأل عن وضع الظاهر موضع الاضمار • بيد أني لست من
 أهل هذا المقام • ولا ممن يحوم حوله ولو بنذر الكلام • لكن حسن ظني
 في ربي شجعني على الاقدام • على أن الطفيل قد يكرم على • وائد
 الكرام • وألقى معذرتي لذوي البصائر والعرفان • العالمين بان الانسان
 وان بلغ • ما بلغ هو محل للسهو والنسيان • المظهرين للحق على رؤس
 الاقران • المزيلين للبس الواقع من أهل الفجور والطغيان • لكي

الحجم كبير العلم جمع لاسباب ما في ربيع المهلكات من الاحياء وترجمته
 كبيرة • ومرتبته شهيرة • وما أثره غنية عن البيان • وليس الخبر كالعيان
 ولد بطوس من خراسان سنة أربع مائة وخمسين وبها توفي سنة
 خمس مائة وخمس عن خمس وخمسين سنة رحمه الله وترجمته تستدعي
 تأليفا خاصا

(١) قوله وعلى المعلم الخ) أتى بعلى ليفيد الوجوب عليه ان رأي
 فيهم أهلية للنظر

ينظروا في تعليلي هذا فما وجدوه صوابا أقروه . وما وجدوه بخلاف
ذلك أصلحوه . ومن لم يتصف بما ذكرته فعليه العفا . خصوصا اذا
كان ذا حسد عريض القفا . لأن واضح التبيان وصرح البرهان عليه
يخفى . فهو راسب في بحار الجهالة ماطفا (وسميته) بالحصن والجنة . على
عقيدة أهل السنة . والله أسأل أن يجعله خالصا لوجهه الكريم . وأن
ينفع به كل من تلقاه بقلب سليم . وان يجعله وسيلة الى الفوز بمجنة
النعيم . انه بالموثنين رؤف رحيم . وما توفيقي الا بالله عليه توكلت
واليه أنيب (فوائد) الفائدة الاولى في ترجمة عقيدة أهل السنة ذكر
السبكي في الطبقات والزبيدي في شرح الاحياء ان ابن عساكر روى
عن الامام عامر بن نبال الساوي انه رأى سنة خمسمائة وخمس وأربعين
وهو مجرم مكة بين اليقظة والمنام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في أحسن هيئة في حلقة من الناس وأصحاب المذاهب يدخلون عليه
واحدا واحدا يقرؤن ويصححون عليه مذاهبهم واعتقادهم وفي يد كل
واحد منهم كتاب مجلد فدخل عليه الشافعي ثم أبو حنيفة ثم بقية
أصحاب المذاهب فسلموا عليه فرد عليهم ورحب بهم وكل من يقرأ
يقعد بجانب الآخر فلما فرغوا اذا واحد من المبتدعة الملقبة بالرافضة
قد جاء وفي يده كراريس غير مجلدة فيها ذكر عقائدهم الباطلة وهم أن
يدخل الحلقة ويقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج واحد
ممن كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وزجره وأخذ الكراريس
من يده ورمى بها الى خارج الحلقة وطرده وأهانته قال الساوي فلما

رأيت أن القوم قد فرغوا وما بقي أحد يقرأ عليه شيئاً تقدمت قليلاً
 وكان في يدي كتاب مجلد فناديت وقلت يا رسول الله هذا الكتاب
 معتقدي ومعتقد أهل السنة لو أذنت لي حتى أقرأه عليك فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وائش ذاك قلت يا رسول الله هو قواعد العقائد
 الذي صنفه الغزالي فأذن لي في القراءة فقدمت وقرأتها الى قوله وانه
 تعالى بعث النبي الامي القرشي محمداً صلى الله عليه وسلم برسائله الى كافة
 العرب والعجم والانس والجن فلما بلغت الى هذا رأيت البشاشة
 والبشرى في وجهه صلى الله عليه وسلم اذ انتهيت الى نعتة وصفته
 فالتفت الي وقال أين الغزالي فاذا بالغزالي كانه واقف على الحلقة بين
 يديه فقال هاأنا ذا يا رسول الله وتقدم وسلم علي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فرد عليه الجواب وناولته يده العزيزة والغزالي يقبل يده
 ويضع خديه عليها تبركاً به وييده العزيزة المباركة ثم قعد قل فما
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر استبشاراً بقراءة أحد مثل
 ما كان بقراءتي عليه قواعد العقائد ثم انتهيت اه باختصار (الفائدة
 الثانية) في فضل العلم قال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم
 والذين أوتوا العلم درجات قال ابن عباس رضي الله عنهما
 للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعائة درجة ما بين الدرجتين أي
 من درجات العلماء خمسمائة عام وقال صلى الله عليه وسلم يوزن
 مداد العلماء ودم الشهداء يوم القيامة فلا يفضل أحدهما على الآخر
 ولغدوة في طلب العلم أحب الى الله من مائة غدوة في طلب غيره

من الخير ولا يخرج احد في طلب العلم الا وملك موكل به يبشره
بالجنة أى عند موته ففيه دليل واضح على حسن الخاتمة ومن مات
وميراثه الحابر والاقلام دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (١) العلماء
ورثة الانبياء ولا شرف فوق شرف هذه الورثة لرتبة الانبياء ومعلوم
لدى أهل العلم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يورثوا دينارا ولا
درهما وانما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر ومن شتم قال
العلماء أهم الاشياء لأهل البيت طالب العلم وتحصيله بذية صالحة اذ هو
الذى ورثه جدكم صلى الله عليه وسلم ولم يورث دينارا ولا درهما فحقهم
ان ينافسوا فيه كل المنافسة ويعتنوا به غاية الاعتناء اذ أولى الناس
بالارث الاقارب وقبيح بهم أن يحرموا انفسهم من ذلك الارث
ويزهدوا فيه ويعرضوا عنه مع غاية جلاله ونهاية شرفه وأحقيتهم به
ولا يمنعهم من ذلك احتياجهم الى التأدب مع المعلمين والتواضع لهم

(١) قوله العلماء ورثة الانبياء (روي عن الامام مالك انه قال بلغني أن العلماء
يسئلون يوم القيامة عما يسئل عنه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اه وما
ذاك الا للارث المذكور وقال الشيخ سيدى محمد بن أبى جرة لما كان
العلماء والأولياء ورثة الرسل والأنبياء فلا بد من حصول فترات تقع
بين العالم والعالم والولي والولي فاذا اندرست طريقة الداعي أتى بعد
زمان من يجددها ولما كان يحصل في فترات الانبياء عبادة الاصنام من
دون الله كذلك يقع في فترات الاولياء عبادة الاهواء والبدع وتبديل
الافعال بالاقوال وغير ذلك مما يشهده أرباب القلوب المنيرة

والجلوس بين أيديهم (١) لأن التواضع خالق شريف به تخلق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومدحه وأثني عليه (٢) لاسيما مع أهل العلم فإن التواضع لهم في الحقيقة تواضع لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذ هم خلفاؤه ونوابه (٣) وقال صلى الله عليه وسلم من طلب العلم لله فهو كالصائم نهاره القائم ليله

(١) قوله (لأن التواضع الخ) ولا سيما لمن انتسب للعلم لأن العلم حث على ملازمته ومن تخلى عنه قل الانتفاع بعلمه لأنه صار ذاهبية إذ لا يمكن كل أحد الانتفاع بعلمه ولذا قال بعضهم

إذا زاد علم المرء زاد تواضعا * وإن زاد جهل المرء زاد ترفعا
وفي العنق من حمل الثمار مثاله * وإن يهر من حمل الثمار تمنعا

(٢) قوله (لا سيما مع أهل العلم) ولذا نسب للإمام الشافعي رحمه الله تعالى أصبر على مر الجفا من معلم * فإن رسوب العلم في نفراثة
ومن لم يذق ذل التعلم ساعة * تجرع كأس الجهل طول حياته
ومن فاته التعاميم وقت شبابه * فكبر عليه أربعا لو فاته
حياة الفتى والله بالعلم والتقى * إذا لم يكونا لا اعتبار بذاته

(٣) قوله وقال صلى الله عليه وسلم من طلب العلم الخ) وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه تعلموا العلم فإن تعامه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة وهو الأنيس في الوحشة والصاحب في الغربة والقريب بين الغرباء

وقال أبو الحسن سلام الأشبيلي

أجل ما يبتغي يوما ويكتسب * ويحتجى من حلى الدنيا وينتخب
علم شريف عميم النفع قد رفعت * لحاميه بأفاق العسلا رتب

وان باباً من العلم يتعلمه الرجل خير من أن يكون ابو قيس ذهباً له
فأنفقته في سبيل الله هذا والعلوم تتفاوت درجاتها فالعلوم الشرعية مقدمة

ان عاش عاش حميداً سامياً أبداً * لا يستضام ولا ينسى فيجتنب
وان يميت يميت فتناء شائع حسن * وبعدد رحمة ترجى وترقب

وقال آخر

ان كنت مقصدك الكمال فلا تكن * أبداً بما تلتذذ منهمما
وانصب لاحصاء العلوم ورعيها * تنل السعادة والمفاز الاعظما
فابوك آدم قبل آثر شهوة * فاذا بها قد جرعت العلقما
وينسب للامام على كرم الله وجهه

الناس من جهة التمثال أ كفاء * أبوهو آدم والام حواء
نفس كنفس وارواح مشاكلة * وأعظم خاقت فيهم وأعضاء
فان يكن لهمو من أصلهم حسب * يفاخرون به فالطين والماء
ما الفضل الا لاهل العلم انهمو * على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه * وللرجال على الافعال أسماء
وضد كل امرئ ما كان يجمله * والجاهلون لاهل العلم أعداء

وقال سابق البربري

العلم فيه حياة للقلوب كما * تحيا البلاد اذا مامسها المطر
والعلم يجلو العمى عن قلب صاحبه * كما يجلي سواد الظلمة القمر
وايس ذو العلم بالتقوى كجواهرها * ولا البصير كاعمى ماله بصر

وقال الطغراني

من قاس بالعلم الثراء فانه * في حكمه أعمى البصيرة كاذب

على غيرها وجوباً وهي المقصودة بالذات وغيرها آلات لفهمها في الجملة
فلا ينبغي لما قل أن يبذل جهده في الوسائل ويترك المقاصد ظناً منه
أن الوسائل وحدها كافية في فهم المقاصد (١) بدون تلقّيها عن أربابها
وقد وقع هذا لكثيرين فضلوا وأضلوا فأفتوا بغير حكم رب العالمين

العلم تخدمه بنفسك دائماً * والمال يخدم عنك فيه نائب
والمال يسلب أو يبيد لحادث * والعلم لا يخشى عليه سالب
والعلم نقش في فؤادك راسخ * والمال ظل عن فنائك ذاهب
هذا على الاتفاق يغزر فيضه * أبداً وذلك حين تنفق تاضب
وقيل إن أعظم ما يتعم به أهل الجنة العلم الذي يعطيه الله لهم هناك
وبالجملة ففضل العلم شهير * ومن أراد حصر فضائله نادى على نفسه بالتقصير
وقد ألف ابن عبد البر فيها كتاباً (١) قوله بدون تلقّيها الخ) أو بان
يتلقاها عن الكتب بلا واسطة إذ ليس كل العلوم يكفي فيها التلقي
عن الكتب بل لو تلقى كل ما أراد تعلمه عن المشايخ لافرق بين خفي
العلوم وجانيها لكان لعلمه أوثق كما هو دأب من تقدم بخلاف ما عليه كثير
من الناس اليوم لأن الميت لا يفيد الحي ولذا قال بعضهم

كل من يطلب العلوم وحيداً * دون شيخ فانه في ضلال
ليس في الكتب والقراطيس علم * إنما العلم في صدور الرجال
وقال أبو حيان

أمدعي علمي ولست بقارئ * كتاباً على شيخ به يسهل الحزن
أنزعم أن الذهن يوضح مشكلاً * بلاموضع كلا لقد كذب الذهن
وان الذي تبغيه دون معلم * كمو قد مصباح وليس له دهن

(تنبيه) العلماء قسمان علماء الدنيا (١) وهؤلاء أخس حالا وأشد عذابا من الجهال وهم علامات (٢) منها اشتداد حرصهم علىها ومنها محبتهم

(١ قوله وهؤلاء أخس الخ) بل قال العارف بالله سيدي علي وقارحه الله تعالى علماء السوء أضر على الناس من إبليس لأن إبليس إذا وسوس للمؤمن عرف المؤمن أنه عدو مفضل مبین فاذا أطاع وسواسه عرف أنه قد عصى فاخذ في التوبة من ذنبه والاستغفار لربه وعلماء السوء يلبسون الحق بالباطل ويزيدون الأحكام على وفق الأغراض والأهواء يزينهم وجدالهم فمن أطاعهم ضل سعيه وهو يحسب أنه يحسن صنعا فاستمد بالله منهم واجتنبهم وكن من العلماء الصادقين

(٢ قوله منها اشتداد حرصهم الخ) قال سفيان الثوري رضي الله عنه لو أن عبدا عبد الله بجميع المأمورات إلا أنه يحب الدنيا لا تودي عليه يوم القيامة على رؤس أهل الجمع إلا أن هذا فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى فيكاد لحم وجهه يسقط من الخنجل وقال معروف السرخي يا طالب العلم إنما أنت متلذذ متفكك بالعلم وتحمي لا غير ولو عملت بما علمت لتجرعت مرارة العلم ويحك إنما يراد بالعلم العمل فاسمع يا أخي وتعلم ثم اعمل واهرب الأثرى إلى سفيان الثوري رضي الله عنه كيف طلب العلم وتعلم وهرب فاسمع ما أقول لك فإن طلب العلم إنما يدل على الهرب من الدنيا لا على حبها وقال سفيان أيضا إذا رأيتم العالم يلود بباب السلطان فاعلموا أنه لص وإذا رأيتموه بباب الأمراء فاعلموا أنه مرء • وروي أن سفيان بن عيينة جلس إلى الفضيل بن عياض فقال له الفضيل كنتم معاشر العلماء سرجا للبلاد يستضاء بكم فصرتم ظلمة

للاغنياء دون الفقراء • ومنها ميلهم للحكام بالكلية • وعلماء الآخرة
وهؤلاء هم الفائزون المقربون المقصودون بما ذكر من المدح الجليل
والاجر الجزيل ولهم علامات أيضاً منها طلب العلم لله وأن لا يخالف
فعلهم قولهم والانكباب على تحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب
في الطاعة • ومنها عدم المسارعة الى الفتوى بل ينبغي للشخص أن
يتحرى كل التحري فان سئل عما يعلمه تحقيقاً أجاب أو عما يشك أو
يظن أو يتوهم فيه (١) قال لا أدري وبضدها تميز الاشياء (الفائدة
الثالثة) في آداب المعلمين آداب المعلم كثيرة • منها أن يكون تعليمه لله
تعالى لا يريد بذلك رياء ولا شهرة ولا زيادة جاه واحترام بل يريد

وكنتم نجوماً يهتدى بكم فصرتم حيرة أما يستحي أحدكم من الله
إذا أتى هؤلاء الامراء وأخذ من مالهم وهو لا يعلم من أين أخذوه
ثم يسند بعد ذلك ظهره الى محرابه ويقول حدثني فلان عن فلان فطاطاً
سفيان رأسه وقال نستغفر الله ونسئب اليه فانظر عفا الله عنا وعنك
الى حال هؤلاء وهم أهل القرن الثاني وينسب للشاطبي رحمه الله

قل للامير نصيحة * من حاذق فطن نبيه

ان الفقيه اذا أتى * لبابكم لاخير فيه

(١ قوله قال لا أدري) ولذا قال في ألفية السند

الصمت فاعلم لك حقاً أزين * ان لم يكن عندك علم متقن

وقل اذا أعياك ذاك الامر * مالي بما تسأل عنه خبر

فذاك شطر العلم عند العلماء * كذاك ما زلت تقول الحكماء

نشر العلم لتكثر العلماء وثقل الجهلاء وأن ينزل المتعلمين منه منزلة
 بنيه لقوله صلى الله عليه وسلم إنما أنا لكم مثل الوالد لولده بل ينبغي
 أن يكون الولد الإلهي أحب إليه من الولد الصلبي وأن يندل للمتعلم
 النصيحة ويرجوه عن الإخلاق القبيحة تصريحاً أو تلويحاً باعتبار
 حاله وأن يقتدي بصاحب الشرع المنيف فلا يطلب على إفاضة العلم
 اجرا وجزاء بل يفيد الطالب لوجه الله تعالى قال الله تعالى لنبيه عليه
 الصلاة والسلام قل لا أسئلكم عليه أجراً وأن يحثهم على التعلم سيما
 الحفظ خصوصاً إذا كانوا صغاراً (١) لأن التعلم في الصغر كالنقش

(١) قوله (لأن التعلم في الصغر الخ) هذا معنى حديث روى مرفوعاً
 مثل الذي يتعلم في صغره كالنقش على الحجر ومثل الذي يتعلم في الكبر
 كالذي يكتب على الماء وأنشد نبطويه

أراني أنسى ما تعلمت في الكبر * ولست بناس ما تعلمت في الصغر
 وما العلم إلا بالتعلم في الصبا * وما الحلم إلا بالتعلم في الكبر
 فلو فلق القلب المعلم في الصبا * لاني فيه العلم كالنقش في الحجر
 وما العلم بعد الشيب إلا تعسف * إذا كل قلب المرء والسمع والبصر
 وما المرء إلا إنسان عقل ومنطق * فمن فاته هذا وهذا فقد دمر
 وقال ابن الحباب الغرناطي

لله عصر الشباب عصرا * فتح للخير لكل باب
 حفظت ما شئت فيه حفظا * كنت أراه بلا ذهاب
 حتى إذا ما المشيب وافى * ند ولكن بلا إياب

في الحجر والتعلم في الكبر كالرقم على الماء لا يثبت ولا يفيد شتان
ما بين الحالتين وأن يكظم غيظه عند التعاليم ولا يبالي بعدم قبول

لا تعتقوا بعدها بحفظ * وقيدوا العلم بالكتاب
وتقدم في أبيات الشافعي

ومن فاته التعاليم وقت شبابه * فكبر عاياه أربعا لو فاته

(تنبيه) ينبغي للمعلم أن يثبت العلم لمن هو له أهل أعنى غير العيني
أما هو فيعلمه لكل من تعين عليه ولا يعلمه أي غير العيني للسفلة وأولاد
الظلمة فانهم يزدادون بذلك طغيانا • ويكونون به على الضعيف أشد
ظلما وعدوانا • ويروى لا تؤثروا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها
أهلها فتظلموهم • والامام الشافعي رحمه الله تعالى

أثر درا بين سارحة النعم * وأنظم ياتونا لراعية الغنم
فان يسر الله الكريم فضله * وأدركت أهلا للعلوم وللحكم
بثت مفيدا واستفدت ودادهم * والا فيخزون لدى ومكتهم
ومن منح الجهال علما أضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم
وقال آخر

العلم من شرطه لمن خدمه * أن يجعل الناس كلهم خدمه
وواجب حفظه عليه كما * بحفظ ما عاش ماله ودمه
ومن حوى العلم ثم أودعه * غير محب له فقد ظلمه
وكان كالمتنى البناء اذا * تم له ما اراده هدمه

وقال مكحول لا تبذل قط علمك لمن لا يسأله • وقال سيدي ابراهيم
الدسوقي كم من علم يسمعه من لا يفهمه فيتلفه ولذلك أخذت اليهود على

قوله بل يقول انما عليك البلاغ والهداية من الله (الفائدة الرابعة)

العلماء ان لا يودعوا العلم الا عند من له عقل عاقل وفهم ثاقب * وأن يراعى حال المتعلمين فيما يعلمهم ويخاطب كل واحد على حسب فهمه اذ ليس النبي كالدكي ولا الامي كالفارسي لأن المعلم طيب من الجهل فيداوى كل أحد بما يابق به ويروى حدثوا الناس بما يفهمون يحبون ان يكذب الله ورسوله أو كما قال ولا سيما في هذا الزمان فقد شاع بين خصوص بعض المتعلمين في المدارس انكار أشياء كثيرة وردت بها الاحاديث الصحيحة لما لم توافق عقولهم القاصرة لاعتيادهم بالمألوفاً * وتشبههم بنحو الطبيعيات فيقولون هذا الحديث موضوع وفي نحو البخاري هذا لا يستحق الا الحرق وهذا منهم بهتان عظيم وما هم الا كمن قال فهم تعالى واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم فالسكوت عنهم أسلم للفريقين اذ الحاجة لاتفيد في المتعنتين وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم جرابين من العلم أما أحدهما فبثته في الناس وأما الآخر فلو بثته لقطعتم في هذا الحلقوم ومما ينسب لزين العابدين رضى الله عنه

اني لا كنتم من علمي جواهره * كي لا يرى ذاك ذوجهل فيفتننا
وقد تقدم في هذا أبو حسن * الى الحسين ووصى قبله الحسن
يارب جوهر علم لو ابوح به * لقبل لي أنت ممن يعبد الوثنا
ولاستحل رجال مسلمون دمي * يرون أقبح ما يأتونه حسنا
ولهذا ابتلى كثير من الاشياخ بالانكار عليهم لما لم يراعوا هذا
شرط أفضى بهم الحال للقتل والنفي وغير ذلك

في آداب المتعلم آداب المتعلم كثيرة (١) منها تزكية النفس وتخليتها
عن الرذائل وتخليتها بالفضائل وجامع ذلك تقوى الله العظيم قال الله

(١) قوله منها تزكية الخ) ومنها أن يقصد بتعلمه العمل لا كثرة
الرواية والدراية اذ العلم وسيلة للسعادة الاخرية وأى سعادة لمن كان
له علم كالجبال وعمل كالذر وقال أبو المهاجر لما التقى موسى بالخضر عليهما
السلام قال لموسى تعلم العلم لتعمل به لا لتعلمه اغيرك فيكون عليك
بوره واغيرك نوره . وقال سفيان الثوري انما يطلب العلم ليتقى به الله تعالى
فمن ثم فضل على غيره ولولا ذلك كان كسائر الاشياء . وقال سليمان التيمي
اذا تعلم العبد العلم ليعمل به كثر علمه واذا تعلمه لغير العمل زاده فجورا
وتكبرا واحتقارا للامامة اه وغالب الناس في هذا الزمان بل من نحو
القرن الثامن اتخذ العلم صناعة وحرفة لجمع حطام الدنيا وباليتم اقتصروا
على الكفاف بل اذا مات الواحد منهم يسأل ماترك فيجاب بالآف
الآلاف فالمتقدمون رحمهم الله يوجد في تركاتهم الآلاف من الورق
وهؤلاء الآلاف من الورق وباليته اذ جمعه تحرى فيه ليكون من الحلال
وأدى ما أوجبه عليه فيه الكبير المتعال بل يمنع ما عليه من الحقوق وربما
كثره بالربا وبعد هذا كله يتركه ان كان له أولاد اطرده القياس فيهم انهم
لا يكونون غالبا الامن أهل الفساد كما قيل

اذا أحدث الدهر شخصا نجيب * فكن في ابنه سيئ الاعتقاد
فلست نجيبا ترى من نجيب * فهل تلد النار غير زناد
فبذلك يكون معينا له على معصية ومن الغرور التسويف بالعمل
حتى يفجأه الاجل ولو تأخر عنه الوفاة أليس للاوقات آفات

تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والامام الشافعي رضى الله عنه ونفعنا به
شكوت الى وكيع سوء حفظي فأرشدني الى ترك المعاصي
وأخبرني بأن العلم نور ونور الله لا يهدى لاماعي
والاخلاص في مقاسات هذا المطلب الصعب . وقطع الطمع عن
قبول زيد ووهب . وتقليل العلائق الدنيوية (١) حتى الاهل والاولاد
وترك الكسل والسكدة انيل الفضائل وتوضيد النفس على التعلم الى آخر
العمر لما قيل (٢) الطالب من المهد الى المجد واختيار المعلم الناصح التقى

(١ قوله حتى الاهل) ولذا قال ابن سعيد الاندلسي
أنا شاعر أهوى التخلي دون ما * زوج لكيا تخاص الافكار
لو كنت ذا زوج لكنت منغصا * في كل حين رزقها أمتار
دعني أرح طول التغرب خاطري * حتى اعود ويستقر قرار
كم قائل قد ضاع شرح شبابه * ما ضيعته بطالة وعقار
اذ لم ازل في العلم أجهد دائما * حتى تأت هذه الافكار
مهما ارح من دون زوج لم أكن * كلا ورزقي دائما مدرارا
واذا خرجت لفرجة هنيئا * لاضية ضاعت ولا تذكار
(٢ قوله الطالب من المهد الى) وقال عون بن عتبة رضى الله عنه من
تمام التقوى أن لا يشبع العبد من زيادة العلم وانما ترك قوم طلب الزيادة
من العلم لقلّة انتفاعهم بما علموا وقال سيدي ابراهيم الدسوقي يا أولادي اطلبوا
العلم ولا تقفوا ولا تسأموا فان الله تعالى قال لسيد المرسلين وقل رب
زدني علما فكيف بنا ونحن مساكين في أضعف حل وآخر زمان
وسبب طلب الزيادة من العلم انما هي للادب يعني اطلب الزيادة من العلم

العدل في دينه الكبير في السن الذي لا يخالط الساطان ولا يداخل الدنيا بل قالوا ينبغي أن يسافر في طلب الاستاذ الى أقصى البلاد واحترام معلمه وامثال أمره فيما يباح ومن احترامه (١) مشاورته في كل أمر وامثال اشارته لتحصيل بركته لما ورد الشيخ في جماعته كالنبي في أمته

لتزداد معي أدبا على أدبك وما قدروا الله حق قدره اهـ
(١ قوله مشاورته) وأصل طلب الاستشارة من كل أحد أمر به الشارع

وحدث عليه فقد روي ماخاب من استشار وقال بعضهم
شاوور سواك اذا نابتك نائبة * يوما وان كنت من أهل المشورات
قالعين تاتى كفاحا مادنا ونأى * ولا ترى نفسها الا بمرآة

وقال آخر

تأن وشاور لدى المشكلات * فمنها جـلى ومستغص
فرايان أثبت من واحد * ورأى الثلاثة لا ينقض
وقال بشار المشاور بين احدى الحسين صواب يفوز بثمرته أو خطا
يشارك في مكروهه وقال ابن المعتز

وان نابتك نائبة فشاوور * فكم حمد المشاور غب أمر
وقسم هم نفسك في نفوس * ولا تتفردن بطول فكر
اذا كظ الفرات بماء مد * أغص به حلاقم كل نهر
ليكن يخرى من وجد فيه قول القائل

خصائص من تشاوره ثلاث * نخذ منها جميعاً بالوثيقة—
وداد خالص ووفور عقل * ومعرفة بحالائك في الحقيقة
فمن حصلت له هذي المعاني * فتابع رأيه والزم طريقه

وأن لا يتعرض لما يؤذيه وقد قيل من تأذى منه أستاذه يحرم بركة
 العلم (١) ولا ينتفع به وأن يكتب ما يستطيع من الفوائد لما قيل
 (٢) العلم صيد والكتابة قيده * قيد صيودك بالحبال الوثاقه
 ولما روي عن هلال بن يسار قال رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم يذكر لأصحابه شيئا من العلم والحكمة فقلت يا رسول الله أعد علي
 ما قلت لهم فقال لي هل معك مخبرة فقلت مامى مخبرة فقال يا هلال لا
 تفارق المخبرة (٣) فإن الخير فيها وفي أهلها الى يوم القيامة وأن تراجع
 فيما لم يفهمه بالادب ويحرص على ما فهمه لئلا يضيع سعيه فيفوته التوفيق
 لأن التوفيق المختص بالمتعلم ستة أشياء (٤) مجموعة في قول بعضهم

(١) قوله ولا ينتفع به قال أبو عبد الله محمد بن منازل من احتجت الى شيء
 من علومه فلا تنظر الى شيء من عيوبه فإن نظرك الى عيوبه يحرمك
 بركة الاستفاعة به (٢) قوله العلم النخ وبمده

فمن الحماقة أن تصيد غزالة * وتركها بين الحلائق طالقه
 (٣) قوله فإن الخير النخ وروى أن رجلا من الانصار قال للنبي صلى
 الله عليه وسلم اني لاسمع الحديث ولا أحفظه فقال له استعن بيمينك
 أي اكتبه وقال قيدوا العلم بالكتابة ولمحمد بن هرون الدمشقي
 لمخبرة تجالسني نهاري * أحب الي من أنس الصديق
 ورزمة كاغد في البيت عندي * أحب الي من عدل الدقيق
 ولطمة عالم في الخدمتي * ألد الي من شرب الرحيق

(٤) قوله مجموعة النخ وزاد بعض الفضلاء عليها بقوله
 وللعلم آفات فدونك سردها * فأول تعداد نعد التكبرا

أخي إن تنال العلم إلا بسة * سأنبيك عن تفصيلها ببيان
ذكاء وحرص واصطبار وبلغة * وارشاد أستاذ وطول زمان
(الفائدة الخامسة) فيما يتعلق بالتلامذة فيما بينهم ينبغي أن يكون

كذلك الاستحيا وتزويجك النساء * وقلة آداب وتكثير الكرى
مقارنة الاحباب فقد مشايخ * وحبك للدنيا وهمك للثرى
وحبك للتكبير في الدرس ثم ان * تركت سؤال الشيخ ثم التكررا
وحبك للتقديم في الدرس أولا * وترك سؤال الطالبين تحررا
كذلك اذا ما كنت فيه مقنعا * بأن قلت ذاك يكفي بأن كنت فاترا
فان هذه قد نالت منها خصلة * فلا تمنعوا واذهب لترعى الاباعرا
واعلم أن هذه الآداب المطلوبة من المتعلم المراد لنا انما هو من فيه قابلية
وذكاء والا فاشتغاله بماعداء العبي عليه ضياع لوقته النفيس . وتسويق من
النفيس وابليس . ولذا قال في الفية السند

ومن تكن في فهمه بلاده * فليصرف الوقت الى العباده
أو غيرها من كل ذي ثواب * ولو بحسن القصد في الأسباب
فليعمر العمر فكل ذره * منه رخيصة بألف دره
فهذا اللائق بهذا المسكين . والله لا يضيع أجر المحسنين

ثم قال في حق من استوفى شروط العلم
فحق أهل العلم صدق الثبه * والاجتهاد في صفاء الطويه
والجد في اتقوى بخير السيره * ليستقر العلم في البصيره
فعلم ذى الانوار في جنانه * وعلم ذى الاوزار في لسانه
وأن عنوان علوم الدين * في الصدق والخشية واليقين

التواضع والتحاب بين تلامذة الدرس لانهم اخوة مشتركون في الدرس فلا ينبغي بعضهم على بعض بالقول بأن يؤذيه باسائه ولا بالفعل بأن يجلس في محله الذي اعتاد الجلوس فيه مثلاً (١) ولا يتعاطوا أسباب التباعد فيما بينهم والسبب الوحيد في ذلك هو جعلهم العلم وسيلة الى المطالب الدنيوية من الجاه

(١ قوله ولا يتعاطوا الخ) قال عبد الله بن عمر رضي الله عنه لا يكون الرجل من أهل العلم حتى لا يحسد من فوقه ولا يحقر من تحته ولا يتغنى بالعلم ثمنا وقال سيدي عبد العزيز الدباغ ترى الطالب يسافر من قطر الى قطر ليحصل العلم ندية أن يدرك الجاه والكلمة النافذة أو الدنيا أو غير ذلك من الأغراض الباطلة • ويبقى على هذه النية السنين المتطاولة فيحرمه الله تعالى من نور العلم فلا يكون من الراسخين فيه أبداً لا بد لا يدرك حقيقة العلم الا من توجه اليه بباطنه • وباطن هذا موءود باغراضه وشواغله • والذي يحرك في العلم منه هو ظاهره فقط والعلم سر من الاسرار فلا يدركه الظاهر أبداً (تنبيه) ما تقدم من طلب العلم من المهد الى الابد ليس على اطلاقه لما قاله بعض العارفين ان العلم علان علم يحتاج اليه مثل ما يحتاج من القوت فينبغي الاقتصاد فيه والاقتصار على قدر الحاجة منه وهو علم الاحكام الشرعية فلا ينبغي ان ينظر فيه الا بقدر ما تمس الحاجة اليه في الوقت فان تعلق تلك العلوم انما هو بالاحوال الواقعة في الدنيا لا غير ويمكن الانسان الاحاطة بعلم جميع ما كلفه الله به من الاحكام في نحو شهر فان غالب اشتغال الفقهاء طول عمرهم انما هو في فهم ما ولدوه من كلام بعضهم بعضا وهذا لم يكلف الله تعالى أحداً بماله ولا العمل به لعدم عصمة قائله الا ان اجمع عليه وعلم لا يستغنى

والرياسة والمال فتنشأ فيهم نزغة ابليس لعنه الله تعالى التي أخرج بسببها من الجنة وهي التي أخبر الله بها عنه حيث أمر بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام فقال أنا خير منه فيجهل كل أبناء جنسه ولا يعترف إلا بفضل نفسه أعاذنا الله من ذلك وأرشدنا وإخواننا المسلمين إلى أقوم المسالك (الفائدة السادسة) في مبادئ هذا الفن على سبيل الاجمال

عنه طرفة عين وليس له حد يقف العبد اليه وهو العلم المتعاق بالله تعالى ومواطن الآخرة فإن العلم بها يؤدي إلى استعداد كل موطن وما يليقه من الجواب حين يسأل فيه اه ونظير هذا ما في رسالة محي الدين تقي فخر الرازي ومنها اعلم يا أخي وفقنا الله وإياك أن الرجل لا يكمل عندنا في مقام العلم حتى يكون علمه عن الله بلا واسطة من نقل أو شيخ والا فما برح عن الاخذ عن المحدثات وذلك معلول عند أهل الله عز وجل وقطع عمره في تفاصيلها بدون انتهاء إلى حقيقتها كما قال أبو يزيد لعلماء عصره أخذتم علمكم من علماء الرسوم ميتا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت وينبغي لك يا أخي أن لا تطالب من العلوم الا ما تكمل به ذاتك وينتقل معك حيث انتقلت وما ذاك الا العلم بالله من حيث الوهب والمشاهدة فان علمك بالطب مثلا انما يحتاج اليه في علم الامراض والأسقام فاذا صرت في عالم لا سقم فيه من تداوى به فعليك بما ينتقل معك وهو العلم بالله تعالى والعلم بمواطن الآخرة حتى لا ينكر التجليات الواقعة فيها ولا يقول للحق اذا تجلى له أعوذ بالله منك كما ورد اه المراد منها وكذا يقتصر على علوم الآلة ما يكون له في علمه بمنزلة الملح للطعام

(فحد) التوحيد لغة العلم بان الشيء واحد وعرفا بمعنى الفن المدون علم يبحث فيه عن اثبات العقائد الدينية المكتسب من أدلتها اليقينية وجمعها غير الفن المدون افراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفات وأفعالا . وموضوعه ذات الله وذات رسله من حيث ما يجب وما يستحيل وما يجوز والممكن من حيث انه يستدل به على وجود صانعه والسميات من حيث اعتقادها . وثمرته معرفة صفات الله ورسله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الابدية . وفضله انه أشرف العلوم لكونه متعلقا بذات الله تعالى وذات رسله وما يتبع ذلك والمتعلق يشرف بشرف المتعلق . ونسبته أنه أصل العلوم وما سواه فرع عنه وواضعه أبو الحسن الأشعري ومن تبعه وأبو منصور الماتريدي ومن تبعه بمعنى انهم اجتهدوا في تدوينه ورد الشبه الفاسدة . واسمه علم التوحيد وعلم الكلام . واستمداده من الأدلة العقلية والنقلية وحكم الشارع فيه الوجوب العيني على كل مكلف ذكرًا كان أو أنثى . ومسائله قضاياها الباحثة عن الواجبات والجائزات والمستحيلات وقد حان أوان الشروع في المقصود . مستعينا بالله الملك المعبود . قل رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) أي أولف افتتح كتابه رضي الله تعالى عنه بالسملة اقتداء بالكتاب العزيز من حيث الترتيب التوقيفي وامثالا لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتى أو أقطع أو أجزم روايات أي كالأبتى في النقص أو كالأقطع في النقص أو كالأجزم في النقص فهو تشبيهه بليغ

وهو ما حذفت فيه الإداة مع وجه الشبه الا أن وجه الشبه مختلف
ففى المشبه به حسى وفي المشبه معنوى أى ناقص وقليل البركة فهو
وان تم حسا لا يتم معنى من جهة عدم الاتفاغ به . والله علم على الذات
الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد . والرحمن المنعم بالنعمة الجليلة
والرحيم المنعم بالنعمة الدقيقة (الحمد لله) أتى بالحمدلة أيضا اقتداء
بالكتاب كما تقدم وامثالا لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال
لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أيقر الى آخر ما تقدم ولا تعارض بين الحديثين
لاختلاف البدءين حقيقة واضافيا أو لكون ما تقدم أمام المقصود محلا
للبدء واذا لاحظنا الاقتداء بالكتاب لا يرد السؤال عن سبب تقديم
البسملة على الحمدلة فلا نحتاج الى الجواب بكون حديث البسملة صحيحا
وحديث الحمدلة حسنا والعمل بالصحيح مقدم على العمل بالحسن أى
الحمد بجميع أنواعه مستحق لله استحقاقا ذاتيا واقعا فلا يستحق غيره
الحمد بهذا المعنى أعني الاستحقاق الذاتي والحمد لغة الثناء باللسان على
الفعل الجميل الاختياري على جهة التعظيم سواء كان في مقابلة نعمة
أم لا واصطلاحا فعلم ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعا على
الحامد أو غيره فبينهما العموم والخصوص الوجهي (المبدئ) أى الذى
ابتدأ الخلق بعد عدمهم الازلي باختياره (١) خلافا لمن نفى الاختيار
فكفر والعياذ بالله تعالى وبلا دخل لاحد في ذلك وبلا معاناة وبلا
نصب ولا لغوب وبلا مصلحة تعود عليه تعالى (المميد) أى الذى

(١) قوله خلافا لمن نفى الاختيار الخ (أى وقال بالطبيع أو بالعادة

يعيد الخلق بعد فناءهم لا لغرض يعود عليه وإنما يعيدهم ليوفيههم أعمالهم
 فيجازي المحسن بفضله ويجازي المسيء بعد له قال تعالى فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال تعالى كما
 بدأكم تعودون (الفعال لما يريد) أي الذي يفعل ما اراده من خير أو
 شر فلا يتخلف مراده عن ارادته من افعاله وافعال عبيده خلافا لبعض
 الفرق الضالة حيث فصلوا في افعال العبيد بقولهم العبد يخلق افعال
 نفسه الاختيارية بقدره أودعها الله فيه ويرد عليهم بقوله تعالى والله
 خالقكم وما تعملون وبقوله تعالى فعال لما يريد (ذو العرش المجيد)
 (١) أي ذي الملك والسلطان كما يقال فلان على سرير ملكه وإن لم
 يكن على السرير أو المراد بالعرش السرير ويكون سبحانه خلق سريرا
 في غاية الجلال والعظمة لا يعلم قدره الا هو وسيأتي ذكر بعض ما قيل
 فيه والمجيد العظيم يصح أن يكون وصفا للعرش أو لله تعالى قال الله
 تعالى ذو العرش المجيد (والبطش الشديد) البطش الاخذ بشدة في
 كل شيء فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم ومثل ذلك قوله

(١ قوله أي ذي الملك الخ) العرش في لسان الشرع اسم لجسم عظيم
 علوى قيل مادته النور أو الزبرجد أو الياقوت والأولى عدم التعيين
 لعدم ما يدل عليه والمحققون على انه كروى وهو قبة فوق العالم يحمله
 في الدنيا أربعة من الملائكة ويزاد مثلهم في الآخرة لزيادة الجلال
 والعظمة رؤسهم عند العرش وأرجلهم في الارض السفلى الى غير ذلك
 مما ورد في وصفهم ووصف العرش

تعالى ان أخذه أليم شديد قال تعالى ان بطش ربك أشديد (الهادي صفوة العبيد) أي الدال من الهداية بمعنى الدلالة وصلت أم لا على التحقيق ولكن يتعين هنا الدلالة الموصلة بدليل المعمول أي الذي هدى صفوة العبيد وصفوة العبيد هم الذين تخلوا عن رجز الكفر وظلمة الشبهات وخبث تحكيم العقل ونجاسة الجهل وسيئ الاعتقاد والله أعلم والعبيد واحده عبد وله معان يناسب منها هنا عبد الایجاد (الى المنهج الرشيد) المنهج كالنهر الطريق الواضح والرشيد الهادي الذي لا اعوجاج فيه ولا تخالطه (١) بنيات الطريق أي الهادي صفوة العبيد الى الدين الحنيفي السهل لقوله عليه الصلاة والسلام بعثت بالحنيفية السمحة أي التي من سلكها لا يضل (والمسلك السديد) المسلك محل السلوك والمرور والسديد القويم فهو بمعنى ما قبله (المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد) أي الذي أنعم على صفوة العبيد فضلا منه بعد الشهادة الدالة على التوحيد ظاهرا بحفظ معتقاداتهم عن طرو التشكيك والترديد فيها الشبهين بالظلمات في عدم الاهتداء الى المطلوب في كل والترديد التحير (السالك بهم الى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الاكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد) أي الذي سلك بهم الى اتباع رسوله أي الذي وفقهم لقبول ما جاء به صلى الله عليه وسلم والعمل بما تضمنه فهم آمنوا به وبما جاء به وعملوا بمقتضاه والا ما كانوا صفوة العبيد ورسوله هو سيدنا

محمد صلى الله عليه وسلم المصطفى المختار واقتفاء آثار صحبه أي تتبع
 آثارهم أقوالا كانت أو أفعالا والعمل بما سنوه لقوله عليه الصلاة والسلام
 فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ
 وكلهم رضي الله عنهم راشدون وصحبه جمع صاحب بمعنى صحابي
 وهو من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم اجتماعا متعارفا مؤمنا به ولو
 حكما كالاطفال الذين حنكهم ولو لم يره كابن أم مكتوم الاكرمين في
 أنفسهم لعلو هممتهم عما يدنسها المكرمين من الله تعالى ببركة رسوله
 صلى الله عليه وسلم بالتأييد والتسديد أي دته قوته وسدده قومه ووقفه
 للسداد أي الصواب من القول والعمل أي المكرمين بالتقوية والتوفيق
 للصواب من القول والفعل (المتجلى لهم في ذاته وأفعاله بحاسن أوصافه
 التي لا يدركها الا من ألقى السمع وهو شهيد) المتجلى الظهور أي الظاهر
 لهم بذاته وأفعاله بسبب أوصافه المحاسن أي بسبب آثار أوصافه
 المحاسن التي أولها الوجود وأشرفها الايمان به تعالى وبرسوله صلى الله
 عليه وسلم التي لا يدركها الا من يعم النظر في متعلقها وهو الموجودات
 وألقى السمع أي استمع ما يلقي اليه من الآيات والبراهين وهو شهيد
 أي حاضر بقلبه فاذا أعمن النظر في مصنوعاته سبحانه وتعالى واستمع
 ما يلقي اليه من الآيات والبراهين ولم يبتدع مع كونه حاضر القلب
 تجلى له الله تعالى بالجلال أو الجمال على حسب استعداده أي شهد جلاله
 وجهاله في ذلك لان الخلق مظهر له تعالى أي علامات وأمارات على
 حسن اتقان خالقها وعلى كماله وكمال أوصافه الفائقة والله أعلم (المعروف

اياهم أنه في ذاته واحد لا شريك له) عرفه يعرفه معرفة علمه فالمعرفة
والعلم شئ واحد على التحقيق لما سمعت ويجوز اطلاقها عليه تعالى
بدليل قوله صلى الله عليه وسلم تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في
الشدة أي الم عرف اياهم ثبوت وحدة ذاته وثبوت عدم شريك له في
الذات والصفات والافعال ومثل وحدة الذات وحدة الصفات فأفاد رحمه
الله تعالى نفي الكموم الخمسة والسادس ان فيسر بالمشارك في الافعال معرفة
لا شك فيها بقوله تعالى والهمكم الله واحد وبقوله تعالى وقال الله لا تتخذوا
الهيئتين اثنتين انما هو الله واحد وبقوله في الانعام لا شريك له وبذلك
أمرت (فرد لا مثل له) الفرد الواحد والمثل المماثل والنظير أي الواحد
الذي لا مثيل له ولا نظير له في ذاته وصفاته وأفعاله والواحد والاحد
بمعنى عند أكثر العلماء (صمد لا ضد له) الصمد (١) السيد لانه
يقصد في الحوائج أو الدائم أو الذي لا جوف له فلا يأكل ولا يشرب
وهو تعالى متصف بكل وال ضد المثل أي السيد أو الدائم الذي لا مثل
له (منفرد لا ند له) المنفرد بمعنى الواحد والند المثل أي واحد لا مثل
له فمعنى الثلاثة واحد ففي كل نفي المثلية عنه قال تعالى ليس كمثل شئ
وهو السميع البصير واذا انتفى المثل عن مثله فرضا فنفيه عنه أولى ولا
احتياج الى ما ادعاه بعضهم هنا لان الآية من قبيل الكناية على حد
قولهم مثلك لا يبخل فافهم (وانه واحد قديم لا أول له) أي والمعرف

(١) قوله السيد الخ (أو الذي لم يلد ولم يولد) تفسيره ما بعده كقيل في

هلوعا من قوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا ان تفسيره اذا مسه الخ

ابراهم ثبوت وحدته وثبوت قدمه وثبوت عدم أولية له التي هي معنى
 القدم بقوله تعالى قل هو الله أحد وبقوله هو الاول أى الذى ليس
 لوجوده افتتاح والصحيح جواز اطلاق تقديم عليه لوروده في بعض
 الروايات ببدل الاول وللإجماع على استعماله والاول والقديم بمعنى
 والعقائد ثبوت مدلول هذه الالفاظ له تعالى في الخارج كما سيبين
 ان شاء الله تعالى (أزلي لا بداية له) نسبة الى لم يزل بعد حذف لم
 وقلب الياء ألفا والازل هو القدم ولا بداية له لا افتتاح لوجوده أى القديم
 الذى ليس لوجوده افتتاح فهو بمعنى الاول (مستمر الوجود لا آخر له)
 أى ذو الوجود المستمر استمرارا لا آخر له أى الذى ليس لوجوده
 اختتام والوجود صفة نفسية توصف بها الذات لانها حال عند مثبت
 الحال وتعرفها هي الحال الواجبة للذات مادامت الذات غير معاللة بعلة
 وقيل الوجود عين الموجود وظاهره لا يصح والوجود من حيث هو من
 الصفات الذاتية لكل موجود وما بالذات لا يتخلف كالتحيز للجرم
 (أبدي لا نهاية له) نسبة الى الابد والابدى هو الدائم أو القديم ونهاية
 الشئ غايته أي دائم أو قديم لا غاية ينتهى اليها وجوده تعالى (قيوم
 لا انقطاع له) القيوم المبالغ في القيام بتدبير خلقه فهو صيغة مبالغة وان لم
 يكن من أمثلتها والمبالغة النحوية يتصف بها ومعنى لا انقطاع له لانفاد
 له أى القائم المبالغ في القيام بتدبير خلقه الذى لانفاد لوجوده (دائم
 لا انصرام له) الدائم الباقي والانصرام الانقطاع أى الباقي الذى
 لا انقطاع لوجوده (لم يزل) موصوفاً بنعوت الجلال في قدمه أى (ولا يزال

موصوفا بنعوت الجلال) فيما لا يزال أي هو قديم الاتصاف بنعوت
 الجلال ومستمر الاتصاف بنعوت الجلال فلم يزل يدل على القدم ولا
 يزال يدل على الاستمرار والنعوت جمع نعت ويرادفه الوصف والصفة
 على المختار فيصح اطلاق النعت عليه تعالى خلافا لمن منع ذلك والجلال
 العظمة (لا يقضى عليه بالاتقضاء والانفصال) القضاء الحكم والاتقضاء
 والانفصال الانتهاء أي لا يحكم عليه تعالى بالانتهاء (بسبب) تصرف
 الآباد وانقراض الآجال) صرم الشيء قطعه وقرضه كذلك والآباد
 جمع أبد وهو الدهر والحاصل أنه لا يحكم عليه تعالى بالانتهاء بسبب
 قطع الدهور وقطع الآجال بل هو سبحانه وتعالى مستمر الوجود
 والآجال جمع أجل وهو ما اكتنف بغايته ابتداء وانتهاء (بل هو
 الاول والآخر والظاهر والباطن) بل للاضراب الانتقال نظراً للثبوت
 له تعالى أي هو الاول أي السابق على جميع الموجودات من حيث
 انه موجودها والآخر أي الباقي بعد فنائها والظاهر بالدلالة لمن وفقه
 والباطن عن ادراك الحواس وعن ادراك حقيقة ذاته فلا تحيط بكنهه
 العقول لا في الدنيا ولا في الآخرة لا يعلم كنهه الله الا الله تعالى (وهو
 بكل شيء عليم) أي هو سبحانه وتعالى عالم بكل شيء حتى ما يتحدث
 به النفوس سواء كان هذا الشيء واجبا أو مستحيلا أو جائزا ولا يخفى
 أن قوله (التنزيه) وما شاكاه كالحياة ترجمة تعطي حكم التراجم في
 الاعراب وأنه اعترض بها بين المعاطيف وإن قوله انه واحد في ذاته
 لا شريك له الى هنا مما يدل على التنزيه (وأنه ليس بجسم) لانه

متركب ومتحيز وذلك أمارات الحدوث والجسم هو ما تركب من
 جوهرين فأكثر أو نقول هو ماله طول وعرض وعمق (مصور) أى
 أى ذى صورة وشكل كانت الصورة حسنة كالإنسان أو قبيحة كالذب
 لأن ذلك من خواص الأجسام يحصل لها بواسطة الكميات والكيفيات
 واحاطة الحدود والنهايات (ولا جوهر) (١) لأنه عندنا اسم للجزء
 الذى لا يقبل القسمة ولو وهما وهو متحيز ويتركب منه الجسم تعالى
 الله عن ذلك علوا كبيرا (محدود) أى ذى حدود ونهايات (مقدر)
 بحدود ونهايات فهو عين ما قبله فى المعنى (وانه لا يعاثل الأجسام)
 أى والمعروف إياهم ثبوت عدم مماثلته للأجسام بقوله تعالى ليس كمثله
 شئ وذلك لأن من لوازم الأجسام الحدوث والتركب والتحيز ومن
 لوازم الذات الاقدس القدم وعدم التركب والتحيز ومن المعلوم أن تنافى
 اللوازم يدل على تنافى الملزومات فالله سبحانه وتعالى لا يعاثل الأجسام
 فيما تقدم و (لا فى التقدير) احاطة المقادير والنهايات (ولا فى قبول
 الانقسام) لا طولا ولا عرضا ولا عمقا لا يقبل ذلك تحقيقا بل ولا
 وهما (وأنه ليس بجوهر ولا تحل الجواهر) تقدم تعريفه أى والمعرف
 إياهم ثبوت عدم جوهرية له وثبوت عدم حلول الجواهر فيه أى ليس
 بجوهر فرد فتحل فى جسم أو فى مكان ولا هو جسم فتحله الجواهر
 الفردة والجسم محل للجواهر التى تركب منها (ولا بعرض ولا تحله
 الاعراض) أى والمعرف إياهم ثبوت عدم عرضيته وثبوت عدم حلول

(١) قوله (لانه الخ) أى الجوهر الفرد كما سيصرح به بعد

العرض فيه لان العرض ما قام بالغير وما كان تحيزه تابعا لتحيز الجرم والله ما زه عن ذلك لقيام الادلة العقلية والنقلية على نفي ذلك عنه تعالى ولان ما يحله العرض هو الجسم والله تعالى ليس بجسم لقيام الادلة على ذلك فهو تعالى ذات متصف بصفات قديمة (بل لا يماثل موجودا ولا يماثل موجود) بل للاضراب الابقالي كما تقدم ومن المعلوم بالضرورة ان الموجودات سواء تعالى اجرام واعراض قائمة بها وقد اثبت انه مخالف لها بقوله وانه ليس بجسم مصورا الى قوله ولا تحله الاعراض وحيث ثبتت المخالفة انتفت المماثلة اذ لا واسطة فقوله بل لا يماثل موجودا ولا يماثل موجود لازم لما قبله وقوله (ليس كمثل شيء ولا هو مثل شيء) هو عين ما قبله غير أنه في الاول قدم نفي مماثلته لموجود وآخر مماثلة لموجود له وهنا عكس ومن المعلوم أن لفظ موجود وشيء عندنا مدلولهما واحد وهو ما تصح رؤيته فلا واسطة بينه وبين المعلوم خلافا لمن أثبت الواسطة وهي الاحوال (وأنه لا يحده المقدار) أي والمعرف اياهم ثبوت عدم تحديد المقادير له تعالى وهي الطول والعرض والعمق لعدم الجسمية فلا يوصف بالطول ولا بالعرض ولا بالعمق (ولا تحويه) أي تشمل عليه (الاقطار) الاقطار جمع قطر وهو الجهة فقوله (ولا تحيط به الجهات) هو عين ولا تحويه الاقطار (ولا تكتنفه) تحيط به (الارضون ولا السموات) أي والمعرف اياهم ثبوت عدم احتواء الاقطار له وثبوت عدم احاطة الجهات به وثبوت عدم اكتناف الارضين والسموات اياه لكونه

ليس بجسم ولا ما يحل الجسم وهو العرش ودليل هذا وما قبله وما يأتي بعد قوله تعالى ليس كمثله شيء فهذه الآية هي الحجة القطعية في ذلك (وأنه مستوي على العرش على الوجه الذي قاله) وهو قوله تعالى الرحمن على العرش استوى (وبالمعنى الذي اراده) الله أعلم به أي نوؤمن باستوائه على العرش ونكفل كيفية الى الله تعالى ولكن يجب صرف اللفظ عن ظاهره لاستحالة الظاهر عليه وهو الاستقرار على العرش لكونه من خواص الاجسام وقد ثبت أن راما دار الهجرة رحمه الله تعالى (١) سئل عن ذلك فأجاب السائل بعد اطراق رأسه مايا بما معناه الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسائل

(١ قوله سئل الخ) روي انه سئل عن معنى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فغرق وأطرق وصار ينكت بعود في يده ثم رفع رأسه وقال السكيف منه غير معقول والاستواء منه غير مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وأظنك صاحب بدعة وأمر به فأخرج اه ولذا قال عدى بن مسافر توحيد الباري عز وجل لا تجرى ماهيته في مقال ولا تخاطر كفيته ببال جل عن الامثال والاشكال صفاته قديمة كذاته ليس بجسم في صفاته جل ان يشبه بمبتدعاته أو يضاف الى مخترعاته ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لاسمى له في أرضه وسمواته لا عدل له في حكمه واراذه حرام على العقول أن تمثل الله عز وجل وعلى الاوهام أن تحده وعلى الظنون أن تقطع وعلى الضمائر أن تعمق وعلى النفوس أن تفكر وعلى الفكر أن يحيط وعلى العقول أن تتصور الا ما وصف به ذاته تعالى في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم

عن هذا مبتدع أخرجه عني ولذلك قال رحمه الله تعالى (استواء
منزها عن المماسه والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال) أي منزها
عما ذكر لكونها من عوارض الاجسام وهو سبحانه وتعالى ليس بجسم
هذا مذهب السلف وعليه الائمة الاربعة وأما مذهب الخلف فيصرفون
اللفظ عن ظاهره أيضا ويزيدون عن ذلك بتعيين المراد من ذلك
فيقولون استوى على العرش استواء لا كالأستواء المهود بل المراد
بأستوى على العرش استولى على العرش استيلاء قهر وعظمة والأستواء
في كلام العرب بمعنى الاستيلاء ثابت قال شاعرهم

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق
ولا شك أن القرآن نزل بلغتهم فيفسر منه ما ظاهره مشكلاً بما ورد
من لغتهم مما لا اشكال فيه ولو على طريق المجاز فالأستواء بمعنى
الاستيلاء لا ضير فيه فصرف اللفظ عن ظاهره متفق عليه عند الفريقين
وانما الخلاف بينهما في تعيين المراد ولكل وجهة (لا يجعله العرش)
اذا تجلى عليه لضعفه بالنسبة لجلال الله وأي مخلوق يحتمل تجلي الخالق
ولو تجلى عليه التجلي القهري لذلك كما ذكر الجبل الذي أخبرنا الله بدكه
بقوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ويحتمل نفى الحمل المعلوم لنا
لاتقاء المحمول أعني الجسم أي لا يجعله العرش لعدم الجسمية
فالسالبة تصدق بنفي الموضوع وهو الجسم خلافاً لمن أثبت له الجسمية
نظراً لظواهر يجب صرفها عن ذلك (بل العرش وحملته) أربعة
ويزاد مثلهم يوم القيامة (محمولون باطاف قدرته) الحمل المعلوم لنا منفي

لانه لا يكون الا بين جسمين والله تعالى ليس بجسم فيتعين صرف
 اللفظ عن ظاهره ويراد منه أنهم ممنوعون من الزوال بلطفه واحسانه
 تعالى وذكر القدرة لكونها سببا غير مؤثر ووصفها كالارادة بالتأثير
 مجاز لان التأثير ليس الا للذات القادر المريد المتصف بصفات الكمال
 المنزه عن صفات النقصان قال الله تعالى ان الله يمك السماوات
 والارض أن تزولا وكذا بقية المخلوقات (ومقهورون) مغلوبون
 ومأسورون (في قبضته) اى في ملكه يتصرف فيهم سبحانه وتعالى
 كيف شاء وبقية المخلوقات كذلك لاستواء نسبتهم اليه تعالى (وهو
 فوق العرش والسماء وفوق كل شيء الى تخوم الثرى) العرش السرير
 والفوق أحد الجهات الست والسماء ما ارتفع فوق الرأس والشيء
 الموجود والتخوم المنتهى لكل شيء والثرى الثراب التدي الفوقية
 المعلومة لنا وهي استعلاء جسم على جسم مستحيلة عليه تعالى لاستحالة
 ما يتصف بها عليه تعالى وهو الجسم وحيث استحالت الفوقية المعلومة
 لنا عليه تعالى فما المراد بها في حقه تعالى الجواب الله أعلم بها نؤمن بها
 وبما شابهها كالأستواء والوجه واليد بعد صرفها عن ظاهرها كما علمت
 لكونها أتى به الصادق المصدق الذي قال الله تعالى في حقه وما ينطق
 عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ولذلك قال رحمه الله تعالى (فوقية
 لا تزيد قربا الى العرش والسماء كما لا تزيد بعدا عن الارض والثرى)
 اى فوقية لا ندرك معناها لان الفوقية المركوزة في اذهاننا مستحيلة
 عليه وانما يعلمها هو تعالى هذا مذهب السلف كما تقدم وأما مذهب

الخلف فيوافقون السلف في صرف اللفظ عن ظاهره ويزيدون بتعيين
 المراد من ذلك فيقولون المراد بالغوق العلو المعنوي وهو العز والشرف
 والسلطة التامة كما هو المراد بقولنا السلطان فوق الوزير فلا يرتاب
 عاقل في صحة معناه لله تعالى فالغوقية فوقية قهر وسلطنة ومكانة لا مكان
 قال امام الحرمين يفيد ذلك حديث لا تفضلوني على يونس فلولاً تنزهه
 عن الجهة لكان محمد في معراجة أقرب من يونس في نزول الحوت
 به لقاع البحر (بل هو) تعالى (رفيع) شريف (الدرجات) أى
 الصفات (عن العرش والسماء) كما أنه رفيع الدرجات عن الارض
 والثرى (أى هو شريف الصفات عن العرش فلا يقال هو عن يمين
 العرش ولا العرش عن يمينه مثلاً وعن السماء فلا يقال هو في السماء
 أو عن يمينها مثلاً وعن الارض فلا يقال هو في الارض ولا عن يمينها
 مثلاً وعن الثرى فلا يقال هو تحت الثرى مثلاً لان الذي يوصف بهذه
 الاوصاف هو الجسم وهو مستحيل عليه تعالى أى هو منزّه عن أن
 يقال في حقه تعالى هو عن يمين العرش أو العرش عن يمينه الى آخر
 ما تقدم وربما يتوهم متوهم من الكلام السابق انه غير قريب من
 الموجودات بجميع الاعتبار فأفاد أنه قريب منها قرب مكانة ومحيط
 بها بعلمه بقوله (وهو مع ذلك قريب من كل موجود) اى والحال
 أنه مع كونه رفيع الدرجات عن العرش الخ هو قريب من كل موجود
 بعلمه سبحانه وتعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في
 الارض (وهو اقرب الى العبد من حبل الوريد) خص العبد بالذكر

مع كونه داخلا في كل موجود لشرفه ولأنه هو المكاف ولينيقن
 انه لا يغيب شيء من أقواله وأفعاله عن الله تعالى حيث علم منه عالم يعلم
 هو والحاصل أن المراد بقرب الله من العبد العلم به وبأحواله لا يخفى
 عليه شيء من خفاياه فكأن ذاته قريب منه ومثل هذا ما يقال الله في كل
 مكان أي بعلمه تعالى أي هو تعالى محيط بعلمه بكل مكان وبكل
 زمان وبما احتويا عليه هذا هو المراد لاستحالة الامكنة عليه وأنه
 تجوز بقرب الذات عن القرب بالعلم والحبل هو الوريد فالإضافة
 بيانية ولكل عبد وريدان وهما عرقان بصفحتي العنق (وهو على كل
 شيء شهيد) الشهيد من معانيه الذي لا يغيب عن علمه شيء أي وهو
 الذي لا يغيب عن علمه شيء وهذا بين المراد من القرب المتقدم قال
 تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه
 من حبل الوريد وعلى رفع درجاته عن العرش الخ بقوله (اذ لا يماثل
 قربه قرب الأجسام) فقربه قرب مكانة وعلم وقرب الأجسام قرب
 مكان و (كما) لا يماثل قربه قرب الأجسام (لا تماثل ذاته ذات
 الأجسام) فذاته تعالى منزّه عن الاتصاف بالجرمية والعرضية والجهة
 والتقيد بالمكان والزمان والاتصاف بالحوادث والصغر والكبر
 والأغراض في الأفعال والأحكام وذات الأجسام تتصف بذلك
 وتنافي الأوازم يفيد تنافي الملزومات فثبت أن ذاته تعالى لا تماثل الذوات
 وقوله (وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن أن يحويه
 مكان كما تقدس) تطهر وتنزه (عن أن يحده زمان) لازم لما قبله اذ

الحال والمحل واحتواء المكان وحد الزمان من متعلقات الاجسام وهو بائن منها تعالى ورفع الايدي الى السماء عند ارادة الدعاء لكونها قبائنه لالان الله في السماء كما يظنه الجهلاء ونظير ذلك السكينة بالنسبة الى الصلاة فهي قبلتها ولا يجوز ان يقال ان الله في الكعبة أو في جهتها لما علمت أن الله تعالى منزّه عن الامكنة وما هو من سمة الحوادث ووضح ذلك بالاضراب الانتقالي بقوله (بل كان قبل أن يخلق الزمان والمكان) وغيرهما أي كان قائما بذاته تعالى ليس مفتقرا الى زمان ومكان وغيرهما قبل خلق الزمان والمكان وغيرهما (وهو الآن) وبعد الآن (على ما عليه كان) أي وهو الآن أي وبعد الآن على الوصف الذي كان عليه وهو قيامه تعالى بنفسه قبل خلق الزمان والمكان وغيرهما (وانه بائن عن خلقه بصفاته) أي مع صفاته الجليلة أي هو مبين لخلقه فليست ذاته كذوات خلقه وليست صفاته أيضا كصفات خلقه لثبوت القدم وغيره من صفات الكمال لذات الله وصفاته وثبوت الحدوث وغيره من صفات النقص لذوات خلقه ووصفاتهم وهذا لازم لما قبله أيضا (ليس في ذاته سواء) بل هو هو أي ليس في ذاته سوى صفاته وصفاته عين ذاته بمعنى انها لا تنفك عنه فاشبهت العين والا فالصفة غير الموصوف ضرورة (ولا في سواء ذاته) أي ولا تحمل ذاته في سواء ضرورة ان الذوات لا تحمل في أمثالها وليس هو صفة تحمل في غيرها لمنافاة التعبير عنها بالذات ومنافاة الاتصاف بصفات المعاني والمعنوية لها ضرورة بطلان اتصاف

الصفة بمثلها أو بضدها ففي كلامه رحمه الله تعالى رد على من جوز
اتصافه بالحوادث وعلى من قال انه صفة خل في عيسى عليه الصلاة
والسلام (وأنه مقدس) مطهر ومنزه (عن التغير) من حال الى
حال (و) منزه عن (الانتقال) من مكان الى مكان (لا تحمله الحوادث)
أي لا يتصف بالحوادث خلافا لمن جوز ذلك لمنافاة الحادث للقديم
(ولا تعتريه) ثغشاه (العوارض) ما يعرض للاجسام من مرض
وغيره وهو تعالى منزه عن الاجسام وما يعرض لها (بل لا يزال في
نعوت جلاله) أي نعوته الجالية العظيمة (منزها) متباعدة (عن)
خسة وعيب (الزوال) أي الفناء أي بل هو متصف بنعوته الجليلة
ومتصف بصفاته العظيمة فالظرفية مجازية ومستمر التنزه عن الزوال
اللازم للاجسام وهذا من نتائج ماقبله (وفي صفات كماله مستغنيا
عن زيادة الاستكمال) أي ولا يزال مستغنيا عن زيادة الاستكمال
لاتصافه بالكمالات التي لا تنهاه كيف والكمال منه بدأ واليه عودا
وقولهم مامن كامل الا ويقبل الكمال موضوعه الحادث كما ان قوله تعالى
وفوق كل ذي علم عليم موضوعه الحوادث أيضا (وانه في ذاته معلوم
الوجود بالعقول) أي وان وجود ذاته معلوم بالعقول السامية من حيث
ان الكون بتمامه أثر محتاج ابتداء ودواما ولا بد للآثر من مؤثر اذ
يستحيل وجود أثر بلا مؤثر وصنعة بلا صانع وقد سئل (١) بعض العرب

(١) قوله بعض العرب هو قس بن ساعدة الذي ورد الحديث فيه انه يبعث
أمة وحده وقال ذلك لما سئل عن الصانع الحكيم البعرة تدل على البعير

عن الدليل عن وجود الله فقال السير يدل على المسير والبصرة تدل على
 البعير وما هي الاسماء ذات ابراج وأرض ذات فجاج تدلان على
 اللطيف الخبير ﴿ تنبيه ﴾ اعلم وفقني الله وإياك لما فيه رضاه ان ما ذكره
 الشيخ رحمه الله تعالى من التنزيهات بعضها يغني عن بعض في افادة
 تنزيهه تعالى الا انه جنح الى التفصيل والتوضيح في ذلك اذا لحق
 الواجب في باب التنزيه وردا على الفرق الضالة كالمشبهة والمجسمة
 بابلغ أسلوب وآ كده فلم يبال بتكرير الالفاظ المترادفة والتصريح بما
 علم التزاما كما أشرنا لبعض ذلك (مرثي الذات بالابصار) أي وأن
 ذاته تعالى ترى بالابصار أي الاحداق وكذا بغيرها خرقا للعادة رؤيا
 بغير اتصال الاشعة به تعالى وبغير كيفية وبغير انحصار في جهة خلافا
 لمن منع رؤياه تعالى لا اعتقاده أن الرؤيا لا تكون الا بالاشعة المنبعثة
 من الرائي المتصلة بالمرئي ثم المنعكسة منه الى الرائي وهي بهذا الاعتبار
 تقتضي الجهة والتحيز والكيفية والله منزّه عن ذلك وشنع على أهل
 السنة المعتقدين لرؤياه تعالى يوم القيامة الفائزين بها وتصرف في
 أدلة أهل السنة على ذلك بما لا داعي اليه من ان الاحاديث الدالة على

وأثر الاقدام على المسير فسماء ذات ابراج وأبجر ذات أمواج وأرض
 ذات فجاج ألا تدل على العليم القدير وسأل الدهرية الشافعي عن دليل
 الصانع فقال ورقة الفرصاد تأكلها دودة القز فيخرج منها الابريسم
 والتحل فيكون منها العسل والضياء فينمقد في نوافجها المسك والشاء
 فيكون منها البعر فأمنوا كلهم وكانوا سبعة عشر رجلا

ذلك لم تصح مثلا وأن آية القيامة مؤولة بجذف مضاف ونحوه والداعي
 له على ذلك ما سمعت وهذا منه يعد خرقا للاجماع فمثله لا ينبغي الكلام
 معه فهو سبحانه وتعالى يرى رؤيا لا ثقة بذاته المؤمنين يوم القيامة
 (نعمة منه) وفضلا (واطفا بالابرار في دار القرار) أي يخلق في الابرار
 يوم القيامة قوة على رؤيته تعالى المنزهة عما نعهده في دارنا هذه نعمة
 منه عليهم واطفا بهم لا وجوباً عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا (و)
 مكنهم تعالى من رؤيته (اتقانا منه للنعم) الحاصل لهم في الجنة
 (بالنظر الى وجهه الكريم) بيان ذلك أن الجنة بما احتوت عليه من
 الولدان والخور والغرف والقصور وغير ذلك نعم عظيم من الله تعالى
 على عباده الابرار لا يمكن أن تحيط العقول ببعض وصفه ومع ذلك
 بالنسبة الى النظر الى ذاته تعالى ناقص فاقسم الله سبحانه وتعالى ذلك
 النعم على الابرار بالنظر الى ذاته تعالى وشرح هذه العقيدة على
 ما ينبغي من سوق الأدلة النقلية والعقلية وكحُض الاعترافات الواردة
 على ذلك والجواب عن أدلة الخصم يستدعي طولا وهذا المختصر
 لا يتحمل ذلك فعلى الماعلم أن يأتي ببعض ذلك ان رأى قابلية في
 التلامذة (تنبيه) تقدم أني قلت والعقائد مدلول هذه الالفاظ الخارجية
 أعني النسبة الخارجية وهي متعلق العلم وذلك أن ادراك النسبة الخارجية
 هو الذي يسمى علما وحده على التحقيق وبقية الادراكات تسمى تصورا
 اجتماعا وانفرادا حتى النسبة الكلامية هذا بالنسبة لنا وأما بالنسبة
 لله تعالى فاحاطته بكل علم مثلا الله عالم قادر اك لمعنى الله وحده أو

بمعنى عالم كذلك أو ادراكهما معا بدون ادراك نسبة بينهما أو ادراك
 النسبة وحدها أو ادراك اياها معهما أو مع أحدهما مجردا عن وقوعها
 أولا ووقوعها يقال له تصور ولا يطلق عليه اسم العلم بل العلم هو ادراك
 وقوع النسبة في القضية الموجبة أي اتصاف الموضوع بمعنى المحمول
 بالفعل أولا ووقوعها في القضية السالبة أي عدم اتصاف الموضوع
 بمعنى المحمول وهي في مثالنا اتصاف الله تعالى بالعالم بالفعل وادراكنا
 لهذا الاتصاف هو العلم ان كان عن دليل وقولنا الله واحد لا شريك
 له المقيدة فيها اتصاف الله تعالى بمذلولي واحد ولا شريك له أي
 اتصاف الله تعالى بثبوت عدم التعدد وثبوت عدم الشريك له بالفعل
 وادراك ذلك الاتصاف هو المسمى بالعالم ان كان عن دليل كما تقدم
 وصفات السابوب وان كان معناها سلب كذا الا أنه ثابت لله تعالى
 فلذلك يعد صفة لله فالقدم معناه عدم افتتاح الوجود والبقاء معناه عدم
 اختتام الوجود والمخالفة للحوادث معناها عدم المماثلة للحوادث والقيام
 بالنفس معناه عدم الاحتياج الى المحل والمخصص والوحدانية معناها
 عدم التعدد في الذات والصفات والافعال اتصالا وانفصالا ولا شك
 ان معنى هذه الصفات ثابت لله تعالى بالأدلة العقلية والنقلية
 ويؤخذ من قول المصنف الم عرف اياهم الى قوله مرئي الذات بالا بصار
 ست صفات الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس
 والوحدانية وتقدم تعريف كل وأما مرئي الذات الخ فهي من قسم
 الجائز في حقه تعالى * ولما أنهى الكلام على صفة الوجود وصفات

السلوب شرع في الكلام على صفات المعاني ويقال لها صفات الذات فقال (الحياة والقدرة) تقدم أن مثل هذا يَعَدُّ ترجمة فيعطى حكم التراجم في الاعراب والتقدير هذا باب الحياة والقدرة مثلاً أي باب ما يدل على ثبوت الحياة والقدرة لله تعالى ثم حذف المبتدأ فصار باب الحياة والقدرة ثم حذف الخبر المضاف للحياة والقدرة وأقيم المضاف اليه مقامه فارتفع ارتفاعه وتعريف الحياة يقال فيه هي صفة وجودية أزلية تصحح له الإدراك قائمة بذاته والقدرة هي صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى لتعلق بجميع الممكنات على طريق اليجاد والاعدام (وأنه تعالى حي) بحياة زائدة على الذات زيادة الصفة على الموصوف (قادر) بقدرة زائدة على الذات زيادة الصفة على الموصوف أي والمعرف أيهم ثبوت كونه حياً وقادراً بقوله تعالى هو الحي لا اله الا هو وبقوله تعالى والله على كل شيء قدير وغير ذلك من الآيات ومن المعلوم من كلام فصحاء العرب الذين نزل القرآن بلغتهم أن المشتق لا بد له من مبدا الاشتقاق فلا يجوز عندهم أن تصف شخصاً بعالم أو بشجاع أو بكريم من غير أن يتصف بمبدا الاشتقاق وهو العلم في الاول والشجاعة في الثاني والكرم في الثالث الا على طريق المجاز التهكمي والعلاقة الضدية فيدل قوله تعالى هو الحي على ثبوت حياة أزلية له تعالى وقوله والله على كل شيء قدير على ثبوت قدرة قديمة له تعالى اذ لا يقول انه حي بدون حياة وقادر بدون قدرة الا من خذله الله تعالى حيث قال انه حي بذاته لا بحياة زائدة على الذات وقادر بذاته لا

بقدره زائدة على الذات وغرضه بذلك أن ينزهه تعالى عن تعدد القدماء على حسب عقله الزائع لكنه لم يوفق للتنزيه بل للتعطيل والعياذ بالله تعالى وذلك أن تعدد القدماء الممنوع شرعا وعقلا هو تعدد الذوات لا تعدد الصفات لذات واحدة والادلة العقلية قاضية بذلك كالشرعية أي باتصافه تعالى بالحياة والقدرة الزائدين على ذاته تعالى وإذا علمت الكلام على الحياة والقدرة فقل في بقية صفات الوجود كذلك (جبار) قبل بمعنى قهار أي الذي جبر وقهر عباده على ما أراد وقال ابن عباس الجبار هو العظيم من الجبروت وجبروت الله عظمته وعليه فهو صفة ذات بخلاف المعنى الاول لكونه فيه صفة فعل (قاهر) أي قادر وغالب لا يصده شيء عن مراده ومن كان هذا وصفه (لا يعتريه) أي لا يغشاه ولا يطرأ عليه (قصور) أي فتور وعجز وقوله (ولا عجز) تفسير لقصور (ولا تأخذه سنة) السنة النعاس وهو من مقدمات النوم (ولا نوم) النوم معروف وهو استرخاء الاعضاء مع عدم الشعور بشرط امكان ايقاظ صاحبه ولا يخفى ما في ذلك من المبالغة (١) فكانه قال لا تأخذه السنة التي هي من مبادي النوم فضلا عن أن يأخذه

(١) قوله فكانه قال الخ (قال الشعراني في الجواهر وسألت شيخنا سيدي عليا الخواص عن قوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم هل خلع الله هذه الصفة على أحد من عباده المقربين من البشر قال نعم لكن مدة لا مطلقا وقد وقع ذلك لسيدى عيسى بن نجم بساحل البحر المالح بنواحي البرلس مكث سبعة عشر سنة لم يغمض له جفن في ليل ولا نهار ثم مات

النوم وقوله ولا تأخذه سنة ولا نوم كالتعليل لما قبله وانتفيا عنه تعالى لا انتفاء محلها وهو الجسم الحي (ولا يعارضه) بجانبه ويطراً علياً (فناء ولا موت) لاستحالتهم عليه تعالى اذ هما من عوارض الاجسام وهو منزّه عن ذلك كما تقدم في باب التنزيه قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه (وأنه ذو الملك أي وانه سبحانه وتعالى صاحب ملك السموات والارضين وما شابههما في الحدوث من حيث انه أوجدها وأمدّها بالبقاء (والملوك) أي وأنه صاحب الملكوت أي العز والسلطان والعظمة (والعزة) أي وأنه صاحب العزة ومعناها معنى الملكوت (والجبروت) أي وأنه صاحب الجبروت وجبروت الله عظّمته كما تقدم عن ابن عباس رضي الله عنهما (له السلطان) أي العز الكامل الذي لا عز بعده (و) له (القهر) أي الغلبة التامة على كل أحد (و) له تعالى (الخلق) جميعاً (و) له (الامر) أي التصرف في الخلق من غير معارض والخلق بمعنى المخلوق فهو الموجد للمخلوقين والمتصرف فيهم لا يشاركه في ذلك أحد تعالى عن ذلك علواً كبيراً وهذا وما قبله بمعنى واحد وهو ثبوت الحياة والقدرة له التامتين وبالتصافه تعالى بذلك وبما يأتي بيانه أوجد وتصرف (والسموات مطويات) مجموعات وملفوفات والمراد هالكات وفانيات (يمينه) قدرته وقوته أي والسموات هالكات وفانيات بقدرته وقوته يقال انطوى عنا كذا بمعنى مضى وذهب وهذا من أفراد التصرف المعبر عنه بالامر سابقاً (والخلائق) كلهم (مقهورون) مغلوبون (في قبضته) في ملكه فهو

المتصرف فيهم كيف شاء وأراد (وأنه المنفرد بالخلق والاختراع)
 الخلق يطاق على التقدير وعلى الإيجاد بعد عدم والمراد هنا الأخير
 والاختراع ويرادفه الابتداع هو الإيجاد على وجه لم يسبق مثله والمنفرد
 والمتوحد والمنفرد بمعنى واحد خلافاً لمن منع المنفرد في حقه تعالى
 ومعنى كل هو القائم بالشئ وحده أي والمعرف أيهم ثبوت انفراده
 بإيجاد الأشياء على وجه لم يسبق مثله من غير معين ولا مشارك له في
 ذلك وهذا من مشمولات ما تقدم (المتوحد بالإيجاد والابتداع) أي
 الذي توحد وانفرد بالإيجاد والابتداع على وجه لم يسبق مثله وهذا منه
 رحمه الله تعالى إشارة إلى وحدة الأفعال التي سيوضحها بعد أي الذي
 لا يشاركه أحد في فعل ما أو يوجد غيره فعل على طريق الإيجاد
 والاختراع وأما على طريق الكسب فتأبث والحاصل أن الله سبحانه
 وتعالى واحد في ذاته اتصالاً بمعنى أن ذاته غير متراكبة من أجزاء
 وانفصالاً بمعنى أن لا يوجد ذات كذات الله تعالى وواحد في صفاته
 اتصالاً بمعنى عدم التعدد في الصفات من نوع واحد كعلمين وقدرتين
 وانفصالاً بأن لا يوجد غيره صفة كصفة الله تعالى وواحد في أفعاله
 انفصالاً بأن لا يكون غيره فعل كفعله واتصالاً أن فسر بالمشارك في
 الفعل وأما تعدد أفعاله كالخلق والرزق فتأبث (خلق) أوجد (الخلق)
 المخلوقين (وأعمالهم) أي ما يصدر عنهم ضرورياً كان أو اختيارياً
 ونسبت إليهم لما شربتهم لها أي خلق المخلوقات بذلك الخلق وأعمال
 من له عمل أو براد بالخلق خصوصاً من له عمل ينسب إليه وغيره

أخرى بالخلقوية فهو خالق للعباد ولعمله ضرورياً كان أو اختيارياً خيراً
 كان أو شراً وليس له في عمله الاختيارى الا المكسب أى ميله لذلك
 الفعل المجرد عن الخلق وبهذا المكسب وقع التكليف وهو الحق
 الذى جرى عليه السلف الصالح الذين هم القدوة في جميع الاحكام
 أصلية كانت أو فرعية فلا عبرة بمن نفى الاختيار بالمرّة ولا بمن فصل
 بين الاختياري والضروري والخير والشر قال الله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون (وقدر أرزاقهم وآجالهم) أى قدر أرزاق الخلق ازلا من
 غنى وفقير فكل موفى ما قدر له لا يتخلف شيء مما كتب له ولا يزداد
 له فيه وهذا بالنظر لما في علم الله تعالى والآثار الواردة في زيادة الرزق
 وضده وفي السعادة وضدها اما كنايةات عن البركة في ذلك وضدها
 واما باعتبار ما في اللوح المحفوظ فان فيه ما يقبل المعو والاثبات قال الله
 تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب أى وقدر آجالهم فلا
 يمكن ان يؤخر مؤجل عن أجله أو يقدم على ذلك قال الله تعالى فاذا
 جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وما تقدم يأتي هنا (لا
 يشذ عن قبضته مقدور) شذ انفرد أي لا ينفرد ويخرج عن ملكه
 وتصرفه مقدور ما بل الكل تحت قهره وسلطنته قال الله تعالى وهو
 القاهر فوق عباده (ولا يعزب عن قدرته تصارييف الامور) عزب
 ذهب وغاب أي لا يخفى عليه تعالى شيء حتى يذهب ويغيب عن
 تعاق قدرته تصريف من تصارييف الامور الممكنات ايجاداً أو اعداماً
 (لا تخصي مقدوراته ولا تنهاى معلوماته) اي بالنسبة لنا وكذا بالنسبة

له ومع ذلك فهو محيط بها علماً قال الله تعالى قد احاط بكل شيء علماً
 (العلم) العلم صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تعاقت بالاشياء
 على وجه الاحاطة على ماهي عليه دون سبق خفاء (وأنه عالم بجميع
 المعلومات) بذلك العلم واجبة كانت أو مستحيلة أو جائزة فهو سبحانه
 وتعالى يعلم بعلمه ذاته وصفاته التي من جملتها العلم ويعلم عدم الشريك
 له وعدم جمع النقيضين والضدين فعلم المستحيل هو علم نفي وقوعه
 لا علم بوقوعه والا كان جهلاً والجهل عليه محال ويعلم الجائزات بأسرها
 والواجب ينقسم الى قسمين ذاتي وهو الذي لا يقبل الانتفاء بحال
 وعرضي وهو الذي لا يقبل الانتفاء بحال نظراً لشيء آخر مثلاً اذا
 تعلق علم الله بوجود زيد صار وجود زيد واجباً لا يقبل الانتفاء
 بحال نظراً لعلم الله تعالى فوجوبه عارض لما علمت وكل وجوب نسب
 لذات الله ولصفاته تعالى فهو ذاتي والمستحيل ينقسم الى قسمين
 ايضاً ذاتي وهو الذي لا يقبل الثبوت بحال وعرضي وهو الذي لا يقبل
 الثبوت بحال ايضاً نظراً لشيء آخر كعدم وجود زيد في المثال السابق
 نظراً لتعلق علم الله بوجوده ايضاً والجائز ولا يكون الا ذاتياً وهو الذي
 يقبل الثبوت والانتفاء على طريق التعاقب (محيط) بعلمه (بما يجري)
 ويقع (من تخوم) منتهى (الارضين) فصاعداً (الى اعلى السموات)
 أي الافلاك ليدخل الكرسي والعرش أي وانه محيط بعلمه بما يجري
 ويقع من منتهى الارضين الى اعلى الافلاك فهو كناية عن احاطة
 علمه بجميع المعلومات أي يعلم ما يقع في العالم ولا يخفى عليه شيء

(وانه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء)
اي وانه عالم لا يذهب ويغيب عن علمه مثقال ذرة ^{ذرة} ذرة ^{ذرة} ذرة مثقال ذرة ذرة ذرة
صغيرة وقيل هي الهباء وقيل شيء لا يعلمه الا الله في الارض ولا
في السماء اي تعالى علمه بالكبير والصغير والظاهر والخفي اي بالنسبة
لنا والا فلا يقال بالنسبة له تعالى ظاهر وخفي بل جميع الاشياء عنده
ظاهرة ظهوراً لا تفاوت فيه وبين ذلك بالاضراب الانتقالي بقوله (بل)
أجمع المسلمون على أنه تعالى (يعلم ديب النملة السوداء على الصخرة
الصماء في الليلة الظلماء) اي يعلم تعالى حركة النملة السوداء على
الصخرة الصماء التي لا تسمع الحركات عليها في الليلة الشديدة الظلام
ومثل هذا بالنسبة لنا يستغرب بل مدعيه يكذب وأما بالنسبة له تعالى
فلا يستغرب بل يجب الايمان به وقد تقدم أن جميع الاشياء عنده
ظاهرة ظهوراً لا تفاوت فيه كيف لا يعلمها وهو خالقها ألا يعلم من خلق
وهو اللطيف الخبير وقوله (ويدرك) أي يعلم بناء على عدم ثبوت صفة
الادرك له تعالى (حركة الذر في جو الهواء) هو بمعنى ما قبله أي ويعلم
حركة النملة الصغيرة الطائرة في الهواء أو الهباء والجو ما بين السماء
والارض والهواء كذلك فالإضافة لفظية أو من إضافة المحل الى الحال
ان اراد بالهواء الهواء المسخر فيما بين السماء والارض (ويعلم السر
وأخفى) أي ويعلم تعالى السر وهو ما تحدث به نفسك وأخفى منه وهو
ما لم تحدث به نفسك الآن وستحدثها به بعد أو غير ذلك قال الله تعالى
وان تجهروا بالقول فانه يعلم السر وأخفى (ويطلع على هواجس الضمائر)

أي ويعلم تعالى خواطر القلوب وما يطرأ عنها وإضافة هو اجس الى
الضمائر إضافة الحال الى المحل وقوله (وحركات الخواطر) أي في الضمائر
عين ما قبله أي ويعلم حركات هي الخواطر لطرورها ونزولها بقية على
صاحبها أو المراد بحركاتها تعاقبها خاطراً بعد خاطر وعلى كل لا بد من
التجاوز وما تقدم في التنبيه من انه لا يبالي بالتكرار ولا باغناء لازم عن
ما زوم يأتي هنا وفيما يأتي ومقصده في ذلك حسن رضي الله تعالى
عنه (وخفيات السرائر) أي ويعلم السرائر الخفيات أي بالنسبة لنا كما
تقدم ووصف السرائر بالخفيات كاشف (بعلم قديم أزلي) الأزلي
والقديم بمعنى على التحقيق وهو الذي لا افتتاح لوجوده (لم يزل
موصوفاً به في ازل الآزال) أي لم يزل موصوفاً به في القدم وفيما لا يزال
فعلمه تعالى قديم لا حادث ولذا قال (لا بعلم متجدد حاصل في ذاته
بالحلول والاتقال) أي يعلم ما تقدم ذكره بعلم قديم أزلي لا بعلم
حادث طارئ في ذاته تعالى بعد أن لم يكن كعلمنا خلافاً لمن قال العلم
أنف تعالى عن ذلك علواً كبيراً (الارادة) ويراد بها المشيئة وهي
صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تخصص الممكن ببعض ما يجوز
عليه من الامور المتقابلات (وأنه تعالى مرید) في الازل (للكانات)
الكون الحدث أي تعلق ارادته تعالى ازلاً بكل ما يجوز اتصافه
بالحدوث وهو الممكنات (مدبر للحادثات) أي مدبر للممكنات
ازلاً من غير فكر ما يتعاقب عليها من وجود بعد عدم وموت بعد
حياة وجهة بدل جهة ومكان بدل مكان وصفة دون صفة ومقدار دون

مقدار وفقير بدل غنى وعلم بدل جهل وهكذا ولذا قال رحمه الله تعالى
 (فلا يجري في الملك والمملوك) أى فيما ظهر لنا وفيما خفى عنا أو
 المراد بالملك ماسفل وبالمملوك ماعلا والله تعالى أعلم (قليل أو كثير
 صغير أو كبير خير أو شر نفع أو ضرر ايمان أو كفر عرفان) معرفة
 وعلم (أو نكر) جهل النكر وزان قفل الامر القبيح ولا أقبح من الجهل
 (فوز) برغوب فيه (أو خسران) في أمر مرغوب فيه (زيادة) على
 شئ (أو نقصان) من شئ (طاعة) لله بامتثال أوامره واجتناب منهياته
 (أو عصيان) لله بعدم امتثال أوامره وارتكاب منهياته أي فلا يجري
 في الملك والمملوك الخ (الا) متلبساً (بقضائه وقدره) من تلبس
 المتعلق بالمتعلق به فالقضاء والقدر بمعنى على قول وهو تقدير الله تعالى
 الاشياء ازلا وارادته اياها وعلمه بها كذلك ولا احتياج الى الفرق
 بينهما وحاصل ما قال رحمه الله تعالى أن ما يقع في الكون مما جل أو
 قل لا يقع الا متلبساً بقضاء الله عليه وقدره له فلا يتأتى تخلف ما
 قضاء الله وقدره ازلا كيفما كان فكلامه يدل على عموم تعلق ارادته وقدرته
 بجميع الممكنات ولا مشارك له في ذلك وهو كذلك لقوله تعالى والله
 خلقكم وما تعلمون وقوله تعالى هل من خالق غير الله (وحكمته)
 علمه (ومشيئته) ارادته أي ولا يجري الخ الا متلبساً بعلمه وارادته
 فما علم واراد وقع ومالا فلا ولذا فزع على ما تقدم قوله (فما شاء) أي
 فالذي علم واراد وجوده (كان) وجد كما علم واراد (وما لم يشأ) أي
 والذي لم يعلم ولم يرد وجوده (لم يكن) أي لم يوجد أصلاً (لا يخرج

عن مشيئته) ارادته (لفتة) التفتاة (ناظر) شخص ناظر (ولا فائدة)
ما ينقضي بسرعة (خاطر) ما يخطر بالبال لازم لما قبله والغرض من
ذلك النصيحة فلا يبالي بالتكرار ولا باغناء لازم عن ما زوم وهذا دأب
من يراعي مصلحة الضعفاء ولا يكون علمه الا الله (١) كابن أبي زيد
القيرواني (بل هو المبدئ) للاشياء عن عدم محض المخترع لها بنفسه
لا مشارك له في ذلك ولا مدبر ولا وزير ولا معين ولا منفعة تعود
عليه من ذلك بل حكمته اقتضت ذلك فلا يفعل لغرض ولا يترك
لغرض تنزه عن الاغراض في الافعال والاحكام (المعيد) لها لا
لامر ينقصه سبحانه وتعالى بل أعادهم بنفسه ليجازي من يستحق
الجزاء جزاء خيرا كان أو جزاء شرا فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء
والله على كل شيء قدير (الفاعل لما يريد) الفاعل صيغة مبالغة أي
كثير الفعل لما أراده فلا يتخلف مراد عن فعله والمراد له تعالى ذوات
وصفات وأفعال فهو الفاعل لكل ما أراده منها لا يعترض عليه في شيء قال
القفال فاعل لما يريد على ما يراه لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب
فهو يدخل أولياء الجنة يتمتعون فيها بأنواع النعيم لا يمنعه منه مانع ويدخل
أعداء النار يعذبون فيها بأنواع العذاب لا ينصرهم منه ناصر ويمهل
العصاة على ما يشاء الى أن يجازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة اذا شاء
ويعذب من شاء في الدنيا والآخرة يفعل من هذه الاشياء ومن غيرها
ما يشاء ويريد اه ولهذا قال (لا راد لامره ولا معقب لقضائه) أي

لا صارف لما أراده وقضاه اذ لا بل ما قضاه لا بد منه على حسب ما
 قضاه ولا أحد يتعقب ما قضاه وحكم به بنقض أو تغيير لعدم من يرد
 ويتعقب عليه في مقضياته قال تعالى لا تعقب لحكمه (ولا مهرب)
 أي ولا فرار ولا ملجأ (لعبد من معصيته) أي عن مخالفته أي بتركه
 للأوامر وبارتكابه للمنهيات في حال من الأحوال (إلا) في حال تلبسه
 (بتوفيقه) أي بخلق الطاعة فيه (ورحمته) وهدايته لأسبابها (ولا قوة
 له) أي ولا طاقة له (على طاعته) بامثال أو امره واجتناب منهياته في حال
 من الأحوال وزمن من الأزمان (إلا) في حال تلبسه (بمشيئته وأرادته)
 من تلبس المتعلق بالمتعلق به والمشيئة والارادة بمعنى كما تقدم وفرع
 على ما تقدم قوله (فلو اجتمع الانس) أولاد آدم عليه السلام (والجن)
 قيل أولاد ابليس اللعين وقيل خير ذلك (والملائكة) هم اجسام
 نورانية لا يوصفون بذكورة ولا بانوثة ولا يأكلون ولا يشربون ولا
 عن طاعة الله يفترون (١) لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون

(١) قوله لا يعصون إلخ (ذكر الشمراني في الجواهر عن شيخه
 سيدي علي الخواص قال وسألته عن قوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم
 إلخ هل ذلك عام في جميع الملائكة أو خاص بطائفة منهم فقال جميع
 ملائكة السموات معصومون لأنهم عقول مجردة فهم مطيعون بالذات
 لا يعرفون للمخالفة طعما وأما الملائكة الأرضية الذين لا يصعدون إلى
 السماء فهم غير معصومين لذلك وقع ابليس فيها وقع اذ كان من ملائكة
 الأرض الساكنين بجبل الياقوت بالشرق عند خط الاستواء وهناك
 جنة البرزخ التي أخرج منها آدم وأهبط وهي جنة يدخلها العارفون

(والشياطين) هم أولاد إبليس الرجيم سموا بذلك لتمردهم بخروجهم عن طاعة الله تعالى وبأذايتهم للخلق وكل متمرد شيطان فلو اجتمع من تقدم ذكرهم (على أن يحركوا في العالم) هو ما سوى الله وصفاته القدسية (ذرة) غلة صغيرة هي كناية عن القلة اذ الذرة لا بال لها فإذا عجزوا عنها فعجزهم عن غيرها أخرى (أو يسكنوها) أي الذرة (دون ارادته ومشيئته) أي من غير أن تتعلق ارادته ومشيئته تعالى بالتحريك أو التسكين (امجزوا عن ذلك) أي عن تحريكها أو تسكينها لعدم تمام آلاتهم اذ آلاتهم من ارادة وقدرة لا تتم الا اذا تعلق ارادة الله وقدرته بآلاتهم وما ينشأ عنها فالآلاتهم وما ينشأ عنها من متعلقات ارادته تعالى وقدرته فلا يقع في ملكه الا ما اراد خيرا كان أو شرا صلاحا أو غيره خلافا لمن ضل هذا التوهمات قامت به داحضة مردودة عليه بأدنى تأمل فارادة المخلوقات ومراداتهم مرادة الله تعالى فلا يشذ عن ارادته شيء والآيات الدالة على ذلك كثيرة والاحاديث كذلك منها واعلم أن الامة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك وان اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف اه أي رفعت الاقلام وثبتت الاحكام وجفت الصحف أي كتابتها

بارواحهم لاجسادهم اه وما قاله في الفرق بين ملائكة السماء والارض والجنة التي أهبط منها آدم وغيرها قاله كثير ممن عداوا ان كان المشهور على خلاف كلا القولين

وهذا كناية عن قدم المقادير فلا تبديل ولا تغيير أي بالنسبة لما في علم الله (وأن ارادته قائمة بذاته في جملة صفاته) أي ومما يجب اعتقاده أن ارادته مع جميع صفاته الوجودية والمعنوية على القول بها والنفسية وهي الوجود قائمة بذاته تعالى قيام الصفة بموصوفها ومن المقرر أن حكم الصفات حكم الذات وهو القدم الذاتي لكل خلافا لمن زل هنا عفا الله عنا وعنه حيث قال ممكنة لذاتها قديمة بالنسبة للذات (لم يزل كذلك موصوفا بها) أي لم يزل كذلك أي بالقيام المتقدم موصوفا بها أي بالارادة مع جملة الصفات وبين معنى قيام الارادة بذاته واتصافه بها أزلا بقوله (مريدا في أزله لوجود الاشياء) أي انه سبحانه وتعالى اراد في أزله وجود ما علم وجوده من الاشياء (في أوقاتها التي قدرها) وحددها لها (فوجدت) أي برزت في الخارج وظهرت (في أوقاتها) المحدودة لها وجودا (كما اراده في أزله) أي كالوجود الذي اراده أزلا (من غير تقدم) عن الوقت الذي اراده الله (ولا تأخر) عن الوقت الذي اراده الله (بل وقعت) الاشياء في أوقاتها (على ونق عليه وإرادته) أي وقعت وقوعا موافقا لما علمه الله واراده (من غير تبدل ولا تغير) لاستحالة التبدل والتغير والتقدم والتأخر لمنافاة ذلك العلم (دبر الامور) أي قدرها وحددها على حسب ما علم (لا بترتيب افكار) جمع فكر وهو التأمل في عاقبة الامر أي لا بتأملات لاستحالة التأمل عليه لانه انما يكون ممن يصيب تارة ويخطئ تارة أخرى وهو الحكيم العليم تنزهه عن صفات الحوادث (ولا تربص زمان)

عين ما قبله معنى فهو منفي أيضا وحاصل ما يقال هنا أن الله سبحانه وتعالى إذا أراد وجود زيد مثلا في جهة المغرب في تونس طویل القامة أبيض اللون في أول يوم من محرم افتتاح سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة وألف ارادة تابعة لعلمه في التعقل وجد كما اراده تعالى ولا بد والا يلزم الجهل أو البكراهية وهما مستحيلان عليه وهذه الارادة تعلقت بالمراد المذكور من غير تأمل لان التأمل يلزم منه شغل المتأمل عن غير المتأمل فيه ولربما فات لضيق وقته وهذا مستحيل عليه تعالى وفرع مسببا على سببه قوله (فلذلك) أي فلاجل ما تقدم من تدبير الامور من غير تأمل وزمان (لم يشغله) لم يله (شأن) أمر من الامور (عن شأن) عن أمر آخر ومن هذا القليل قوله تعالى كل يوم هو في شأن أي كل يوم يبدى ويظهر أمورا ارادها أزلا ولا يتبدى أي يتجدد تعلق علمه وارادته بها بعد أن لم يكونا كذلك تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل علمه وارادته صفتان قديمتان تعلقتا أزلا تعلقا تنجيزيا قديما بكل ممكن فما يقع في الوجود من عز وذل وغنى وفقير ووجود وعدم وصحة ومرض وفرح وحزن وعلم وجهل وإيمان وكفر وأمانة وخيانة وسخاء وبخل وشجاعة وجبن وأمان وخوف ورخاء وغلاء وسعة وضيق وتواضع وكبر وحلم وغضب وانصيحة وغش وطاعة ومعصية وولاية وعزل وجاه وعدمه وشرف ودناءة وفطنة وبلادة وقوة وضعف وحزم وكسل وغير ذلك مما لا يحصى كثرة معلوم مراد له تعالى وسيأتي الكلام على ما يلائم صفاته تعالى قريبا ان شاء الله تعالى

﴿ فائدة ﴾ الإرادة والمشية والقدرة تتعلق بالحسن والقيبح والامر والرضا والمحبة لا تتعلق الا بالحسن قال الله تعالى ان الله لا يأمر بالفحشاء وقال تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال تعالى ولا يرضى لعباده الكفرون تشكروا يرضه ا لكم وقال تعالى ان الله لا يحب كل خوان كفور وقال تعالى ان الله يحب المحسنين فلا يأمر الا بما يحب ويرضى خلافا لمن فسر الارادة بالامر والرضا لعدم التلازم بينهما فقد يريد ويشاء ويقدر ويأمر ويحب ويرضى كايما ن المؤمنين والعكس أي لا يريد ولا يشاء ولا يقدر ولا يأمر ولا يحب ولا يرضى ككفر المؤمنين وقد يريد ويشاء ويقدر ولا يأمر ولا يحب ولا يرضى ككفر الكفار ومعصية الفساق وقد يأمر ويحب ويرضى ولا يريد ولا يشاء ولا يقدر كايما ن الكفار وطاعة الفساق وذلك أن الارادة وما في حكمها اذا تعاقبت بشيء لا بد من ابرازه على حسب ما تعاقبت به والا يلزم عليه ما هو مستحيل في حقه تعالى وهو الكراهية أو الجهل بخلاف الامر وما في معناه اذا تعاقب بشيء لا يلزم منه حصول المأمور به لانه لا يلزم من عدم الحصول ما هو مستحيل في حقه وانما يلزم المخالفة والعصيان وهما ثابتان شرعا ومحبة الله للشيء ورضاه به كناية عن قبوله والا ثابته عليه فضلا منه (السمع والبصر) ها صفتان وجوديتان أزليتان قائمتان بذاته تعالى محيطتان بكل موجود قديما كان أو حادثا احاطة غير احاطة العلم واحاطة كل منهما غير احاطة الاخرى بلا غطاء في احاطة العلم حتى يزول باحاطتهما وبلا غطاء في احاطة احدهما حتى

يزول باحاطة الاخرى بل كل من الصفات الثلاث محط احاطة
لاخفاء معها والفرق بين الاحاطات وحكمة ذلك يعلمها الله سبحانه
وتعالى فهو سبحانه يسمع ويبصر ذاته وصفاته وسائر الموجودات أجراما
كانت أو أعراضا بغير آلة وبغير حد وكيفية في المسموع والمبصر ووضع
المقام رحمه الله تعالى بأكثر من هذا بقوله (وأنه تعالى سميع بصير)
بسمع وبصر قديمين قائمين بذاته تعالى اذ لا يوجد الوصف بدون صفة
كما تقدم أى والمعرف اياهم ثبوت سمع وبصر له تعالى بقوله وهو
السميع البصير (يسمع ويرى) ازلا وأبداً بسمع وبصر كما تقدم
(لا يعزب عن سمعه مسموع) أى لا يغيب ويذهب عن سمعه مسموع
بالنسبة له وهو الموجودات كلها لا ما يسمع لنا فقط وهو الاصوات على
وجه مخصوص هذا اذا عظم المسموع في نفسه كالعرش والكرسي أو
صغر كذلك كالذرة بل (وان خفي) كحديث النفس (ولا يغيب)
يذهب وكثير ما يتفطن رحمه الله تعالى (عن رؤيته) أى لا يغيب
ويذهب عن بصره (مرئي) أى مبصر بالنسبة له تعالى وان لم يكن
مبصراً لنا كالاصوات هذا اذا كان عظيماً في نفسه كالرعد والصواعق
بل (وان دق) أى قل في نفسه كالخاطر (ولا يحجب) أى لا يمنع
(سمعه) أى وبصره (بعد) ضد اقرب خلافاً للحوادث (ولا يدفع)
أى ولا يصد (رؤيته) أى بصره وكذا سمعه (ظلام) ونحوه بخلاف
الحوادث بل (يرى من غير حدة وأجفان) الحدة سواد العين الاعظم
والجفن ما تغطي به العين أى يرى سبحانه وتعالى من غير جارحة

(ويسمع من غير أصمخة وآذان) الصماخ بالكسر خرق الاذن وقيل هو الاذن نقشها وعليه فعمطف الآذان عليه تفسير له أى يسمع ويرى سبحانه بغير ما نعده (كما يعلم) أى يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان رؤيا وسمماً مشابهاً لعله (بغير قلب ويطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة) بين الخالق والمخلوق أى يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان رؤيا وسمماً مماثلين لبطشه بغير جارحة وخلق بغير آلة فهو مخالف لغيره سبحانه وتعالى في جميع ما تقدم اذ غيره لا يرى من غير حدة وأجفان ورؤياه مع ذلك قاصرة على أفراد بعض ما يرى له تعالى وهي الاجرام وأعراضها الظاهرة بشرط المواجهة وعدم البعد جداً وعدم المانع ولا يسمع الا بأصمخة وآذان وسمعه أيضاً قاصر على بعض أفراد ما يسمع له تعالى وهو الاصوات بشرط عدم البعد جداً وعدم الخفاء جداً وعدم مانع آخر ولا يعلم الا بقلب مع دماغ ولا يبطش الا بجارحة ولا يكتسب شيئاً الا بالآلة كالذبح بالسكين والكتابة بالقلم وعلم ما تقدم بقوله (اذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق) فصفاته تعالى قديمة وصفات الخلق حادثة وصفاته تعالى تامة التعلق وصفات الخلق غير تامة التعلق فاحتاجت الى آلات وثبت عدم تشابه صفاته تعالى لصفات خلقه لعدم تشابه ذاته تعالى لذوات خلقه ضرورة أن حكم الصفة حكم الموصوف فلا يوصف قديم بحادث ولا يوصف حادث بقديم للمباينة التامة بين القديم والحادث خلافاً لمن ضل في ذلك

و بيان وجه المخالفة بين ذاته وذوات خلقه أن ذاته تعالى لا ابتداء له ولا انتهاء له وأنه غير محتاج الى من يخصصه وأنه واحد في ذاته لا تركيب فيه وأنه منصف بصفات قديمة الى غير ذلك وأما ذواتهم فلها ابتداء ولها انتهاء وأنها محتاجة الى من يخصصها وأنها متركبة بالمشاهدة وأنها متصفة بصفات حادثة وهلم جرا (الكلام) هو صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى منزهة عما يوصف به كلامنا من السكوت والاقاظة والالفاظ وما يلزمها تتعلق بما تتعلق به العلم من الواجبات والجائزات والمستحيلات ولكن وجه التعلق مختلف كما سيظهر ان شاء الله تعالى (وأنه تعالى متكلم) بكلام أزلي حقيقة لا مجازا بدليل التأكيدي في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما والتأكيدي يرفع احتمال المجاز فيما يتأتى فيه الحقيقة والمجاز وأما ما يتعين فيه المجاز كقوله

«وعجت عجيحا من جذام المطارف» فهو لجرد التأكيدي والكلام وان كان صفة واحدة الا أنه يتنوع باعتبار متعلقه فان تعلّق بأمر سعى أمرا وان تعلّق بنهي سعى نهيا وهكذا ولذا قال (أمر) بكأقيموا الصلاة و (ناه) بكولانا كوا الربا أضعافا مضاعفة (واعد) بكفمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و (متوعد) بكو من يعمل مثقال ذرة شرا يره ونحو ذلك لكن لا بالفاظ وما يلزمها من التقدم والتأخر والاحسن والاعراب وغير ذلك بل يفهم منها الأمر والنهي وغيرهما لو اطلع عليها كما يفهمان وغيرهما من الالفاظ الدالة عليهما وعلى غيرهما (بكلام أزلي قديم) هما بمعنى على التحقيق (قائم بذاته) ضرورة امتناع قيام الحوادث

بذاته تعالى لا يعتريه سكوت ولا آفة تمنعه من الكلام فهو متكلم دائما وأبدا ولذا قال (لا يشبه كلام الخلق) وهو ما كان بالفاظ وحروف وكذا لا يشبه الاصوات الساذجة (فليس) كلامه القائم بذاته (بصوت) هو ما يسمع وهو عرض ضرورة والله منزّه عن الاعراض (يحدث من انسال هواء) كالحادث بين قالع ومقلوع وكالالف اللينة (أو اصطكاك أجرام) كالحادث بين قارع ومقروع (ولا بحرف ينقطع باطباق شفة) كالحروف الشفوية (أو تحريك لسان) ضرورة أنها أعراض حادثة مشروط حدوث بعضها بانقضاء البعض لان امتناع النطق بالحرف الثاني بدون انقضاء الحرف الاول بديهي خلافا للحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه تعالى عرض من جنس الاصوات والحروف ومع ذلك فهو قديم والمراد نفي جنس الحرف سواء كان مخزجه الخلق أو اللسان أو الشفة أو الخيشوم بناء على أن الثمة حرف أو الجوف ولا شك أن هذه الخارج أجسام وهو منزّه عن الجسمية فيتنزّه عما يحدث عن الجسمية هذا في حق الكلام الازلي القائم بذاته تعالى وأما كلامه المنزل على رسله عليهم الصلاة والسلام فهو بالفاظ وحروف محفوفة تخيلا ومنطوق بها تلاوة ومرسومة بأشكال الكتابة وصور الحروف الدالة عليها ويوصف بالحدوث لتجدده بعد أن لم يكن وهذا لا يرتاب فيه عاقل ولا يتوهم فيه متوهم على أنه تقدم أن القديم لا ينصف بالحوادث وأن الحادث لا ينصف بالقديم وإنما فر الافاضل كالامام أحمد رضي الله عنه من التصريح بهذا الوصف

لا ينجر هذا الوصف الى الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى هذا هو
 المتعين وغيره لا يقوله متدين لكن الادب يقتضى أن لا يعبر بالحدوث
 الا في مقام التعاليم والتأليف وأشار الى ذلك مع احتياج صرف بعض
 الالفاظ عن ظاهرها ليوافق الجماعة بقوله (وأن القرآن) أي المنزل
 على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو اللفظ البليغ المعجز البشر وغيرهم
 المتحدى بأقصر سورة منه المتعبد بتلاوته المحفوظ من التبديل والتغيير
 الى يوم القيامة الذي قال في حقه تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه
 ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (والتوراة) المنزلة على سيدنا
 موسى عليه الصلاة والسلام (والانجيل) المنزل على سيدنا عيسى
 عليه الصلاة والسلام (والزبور) المنزل على سيدنا داود عليه الصلاة
 والسلام (كتبه المنزلة على رسله) المتقدم ذكرهم (عليهم السلام)
 وبقية الكتب المنزلة حكمها كحكم هذه الاربعة (وأن القرآن)
 كلام الله (مقروء بالاسنة) بالحروف الملفوظة المسموعة (مكتوب
 في المصاحف) بأشكال الكتابة وصور الحروف الدالة عليه (محفوظ
 في القلوب) أي بالالفاظ الخيلة (وأنه مع ذلك) غير حال فيها أي
 في الاسنة وفي المصاحف وفي القلوب بل معنى (قديم قائم بذات الله
 تعالى) يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه دلالة عرفية وهي أن من له
 كلام لفظي له كلام نفسي ويحفظ باللفظ الخيل ويكتب بنقوش
 وأشكال موضوعة للحروف الدالة عليه كما يقال العسل جوه زجج
 فيه شفاء للناس يكتب بالقلم ويذكر باللفظ ويحفظ في القلوب ولا

يلزم من ذلك كون حقيقة العسل صوتا وحرفا وبيان ذلك أن
لشيء وجودات وجودا في الاعيان أي الخارج عن الذهن ووجودا
في الازهان ووجودا في العبارة ووجودا في الكتابة والكتابة تدل
على العبارة والعبارة تدل على مافي الذهن وما في الذهن يدل على
ما في الاعيان اذا تحقق لديك هذا فالقرآن له اطلاقان أي يطلق على
الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى وعلى النظم المعجز كما أن كلام الله
تعالى له اطلاقان أيضا قيل كل من الاطلاقات حقيقة وعليه فهما من
المشترك اللفظي وقيل القرآن حقيقة في النظم المعجز مجاز في الصفة القديمة
والكلام بالعكس ولذا قال بعضهم اذا أريد بالقرآن الصفة التي
بكلام الله بان يقال القرآن كلام الله قديم مثلا لان الشيء اذا أطلق
انصرف لحقيقته وعليه فالمؤاخذه على المصنف حيث أطلق وقيل
الكلام حقيقة فيهما وهو التحقيق فهو مشترك بين النفسي القديم
و بين اللفظي الا أن الاضافة في اللفظي اضافة مخلوق الى خالقه والضافة
في النفسي اضافة الصفة للموصوف وحيث ذكر القرآن أو الكلام
ووصف بما هو من لوازم القديم كقولنا القرآن أو كلام الله غير مخلوق
أو غير حادث أو قديم فالمراد به الكلام النفسي الازلي وحيث وصف
بما هو من لوازم الحوادث فالمراد به الالفاظ المنطوقة المسموعة كما في
قولنا قرأنا ربع القرآن أو بتنا نقرأ كلام الله أو الخيلة كما في قولنا حفظ
زيد القرآن أو كلام الله أو الأشكال المنقوشة كما في قولنا لا يجوز
للمحدث أن يمس القرآن أو كلام الله فان أراد المصنف بالقرآن الصفة

القائمة به تعالى تعين التأويل في قوله مقروء الخ أي مقروء مكتوب محفوظ داله دلالة عرفية كما تقدم وأما دلالاته المطابقة فيدل على بعض ما تدل عليه الصفة القديمة وان أراد بالقرآن المنزل تعين التأويل في قوله قديم الخ أي قديم باعتبار مدلوله العرفي من اطلاق ما للمدلول على الدال وفي التأويل الاول بالعكس وهو اطلاق ما للدال على المدلول والقرينة في كل الاستحالة وقولهم القراءة حادثة والمقروء قديم لا يخلو من تساهل لان القراءة والمقروء حكمهما واحد والصفة القديمة لا توصف بقراءة ولا بمقروء فهي صفة ربنا كغيرها كالذات وبقية الصفات مجهول لنا معلوم لربنا (لا يقبل) كلامه القائم بذاته (الانفصال) عن ذاته تعالى (و) لا يقبل كلامه القائم بذاته تعالى (الافتراق) أي التجزي في نفسه ولا الانفصال عن الذات ضرورة أنه معنى قديم وهو لا يقبل الانفصال والافتراق (بالانتقال) أي بانتقال داله العرفي وهو الكلام المخلوق (الى القلوب والاوراق) أي والالسة (وان موسى صلى الله عليه وسلم سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف) أي وأن موسى صلى الله عليه وسلم سمع كلام الله المنزه عما يتصف به كلام الحوادث حقيقة لا تجوز في ذلك كما تقدم خلافا لمن قال بغير هذا وجاز لموسى عليه السلام سماع كلام الله القديم ووقع لجواز رؤية الابرار ذات الله تعالى الخ ووقوعها بحسب ما دلت عليه الادلة العقلية وجوزته الادلة العقلية قال الكاف للتعليل وما مصدرية في قوله (كما يرى الابرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر) هو ما قام بنفسه (ولا عرض)

هو ما قام بالغير تقدم شرحه و بالجملة يراه سبحانه الا برار يوم القيامة
وفي الجنة بلا كيف ولا انحصار (واذا كانت له هذه الصفات) أي
واذا وجدت وثبتت له هذه الصفات بالكتاب المنزل على أصدق
مخلوق في نحو قوله تعالى هو الحي والله على كل شيء قدير الفعال لما
يريد والله بكل شيء عليم وهو السميع البصير وكلم الله موسى تكليما
(١) المسميات بالصفات المعنوية وثبوت معناها لله تعالى أمر متفق عليه بيننا
و بين المعنزة ومن في حكمهم ولكن جهة الثبوت مختلف فيها فنحن
نقول ثبوتها لله تعالى فرع عن ثبوت ما منه اشتقاقها له تعالى فلا يوصف
بعالم مثلا الا بعد ثبوت العلم له تعالى وهم يقولون عالم بذاته لا بعلم
زائد عن الذات فرارا من كثرة التقدماء فهم أرادوا التنزيه لئلا
يوفقوا اليه فقالوا ما قالوا أنظر المطولات تستفيد زيادة ايضاح
وجواب اذا قوله (كان حيا) بالحياة لا بمجرد الذات و (عالما) بالعلم لا بمجرد
الذات و (قادرا) بالقدرة لا بمجرد الذات و (مريدا) بالارادة لا بمجرد
الذات و (سميعا) بالسمع لا بمجرد الذات و (بصيرا) بالبصر لا بمجرد
الذات و (متكليما) بالكلام لا بمجرد الذات فتوله (بالحياة والقدرة
والعلم والارادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات) مرئي
بقوله حيا وما بعده على نسق ما رأيت وقولهم حي بذاته الخ
يلزم عليه مفسد أنظر بيانها في المطولات (فائدة) نذكر فيها
بعض ما يتعلق بالصفات اعلم وفقني الله وإياك للعمل الصالح أن

(١ قوله المسميات الخ) أي الحي وما بعده

صفاته تعالى متحدة لا تعدد فيها وعلى ذلك أدلة تذكر في المطولات
وانما التعدد في متعلق بعضها وهو ما عدا الحياة فهو سبحانه وتعالى
حي ب حياة واحدة وقادر بقدرة واحدة ومريد بارادة واحدة وعالم بعلم
واحد وسميع بسمع واحد وبصير ببصر واحد ومتكلم بكلام واحد
وانما التعدد في المقدورات والمرادات والمعلومات والمسموعات
والمبصرات ومدلولات الكلام وانها باعتبار التعلق وغيره تنقسم الى
قسمين قسم لا يتعلق بشي وهو الحياة وقسم يتعلق وهو ما عداها
والكن كيفية التعلق مختلفة أما القدرة فتتعلق بكل ممكن على طريق
الايجاد أو الاعدام وأما الارادة فتتعلق بكل ممكن أيضا لكن من
حيث التخصيص ببعض ما يجوز عليه من الامور المتقابلات وأما العلم
فيتعلق بالواجب والمستحيل والجائز على طريق الاحاطة وأما السمع
والبصر فيتعلقان بكل موجود على طريق الاحاطة أيضا وأما الكلام
فيتعلق بما يتعلق به العلم الا أن تعلقه تعلق دلالة وحقيقة التعلق عندهم
هو اقتضاء الصفة أمرا زائدا على الذات فالعلم مثلا يقتضي معلوما
زيادة على تعلقه بالذات والنسب بينها ظاهرة (الافعال) ولما فرغ
من الكلام على صفات الذات شرع في الكلام على صفات الافعال
من حيث اثباتها له وانفراده بها فلا فاعل لفعل سواه أي على طريق
الايجاد والاختراع فقال (وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه) وسوى
صفاته العالية (الا وهو حادث) موجود بعد عدم (بفعله) وهو ايجاده
اياه بعد أن لم يكن (وفائض) ناشئ (من عدله) أي انشأه بفضله

واحسانه و باختياره لا بوجوب أو ايجاب تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
 وفائض منه (على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعدلها) كل من أحسن
 وما بعده بمعنى أي أن ما سواه وصفاته سبحانه فعل له متقن على أحسن
 الوجوه الخ فعل حكيم خبير عليم قدير قال تعالى صنع الله الذي أتقن
 كل شيء وقال تعالى الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر
 كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير وقال تعالى فتبارك الله
 أحسن الخالقين وقال تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقال
 تعالى أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت الى سلحيت والمشاهدة
 أقوى دليل لمن بصره الله تعالى (وأنه حكيم في أفعاله) أي متقن
 لأفعاله يضع كل شيء في محله لازم لما قبله (عادل في أقضيته) أي
 عادل فيما قضاه وقدره لعباده وعليهم مثلا اذا قضى وقدر لزيد بالعافية
 وأنواع ما يترفع به الانسان وقضى وقدر على عمرو بعكس ذلك فلا
 يتوهم في حقه تعالى انه أعطى ازيدا أكثر مما يستحقه ومنع عمرا مما يستحقه
 لان كلا منهما لا يستحق بالذات شيئا وانما تفضل على زيد ومنع عمرا
 من فضله لا من شيء يستحقه عند ربه يختص برحمته من يشاء (لا يقاس
 عدله) في أقضيته بين عباده (بعادل العباد) فيما بينهم (اذ العبد) من
 حيث هو يقطع النظر عن العصمة (يتصور منه الظلم) وهو وضع الشيء
 في غير محله أي يجوز على العبد من حيث هو الظلم بقطع النظر عن
 العصمة واذا لاحظنا العصمة استحال الظلم على المعصوم ويتصور منه

الظلم (ب) سبب (تصرفه في ملك غيره) والحاصل أن أصل الظلم هو وضع الشيء في غير محله ومن تصرف في ملك الغير فقد وضع تصرفه في غير محله ومحله أن يتصرف في ملكه وكل من تصرف في ملكه بأي نوع من أنواع التصرف لا ينسب إليه الظلم لعدم تصور حقيقته فيه (و) على هذا (لا يتصور الظلم من الله تعالى) أي لا يصدق العقل الكامل بحصول الظلم وهو التصرف في ملك الغير من الله تعالى وعال عدم تصور الظلم من الله تعالى بقوله (فإنه لا يصادف) أي لا يجد (لغيره ملكا) معه على الحقيقة (حتى يكون تصرفه فيه) أي في ملك الغير (ظلما) إذا تحقق لديك هذا (فكل ما سواه من انس وجن ومملك وشيطان وسما وأرض وحیوان) غير ناطق (ونبات وجماد) هما ما قابل الحيوان (وجوهر) هو ما قام بنفسه (وعرض) هو ما قام بالغير (١) وعطف الجوهر والعرض على ما قبلهما من عطف المرادف وقوله (ومدرك) بغير الحواس كالعقل (ومحسوس) أي باحدى الحواس الخمس عين ما قبله وكل ما تقدم ذكره (حادث) موجود بعد عدم (اختراعه) أي أوجده على غير مثقال سبق (ب) سبب تعاق (قدرته) التعاق التنجيزي الحادث (بعد عدم) ظرف لقوله اختراعه (اختراعا) مفعول مطلق (وأنشأه) بمعنى اختراعه (انشاء) مفعول مطلق (بعد أن لم يكن شيئا) مذكورا بل كان عدما محضا بدليل

(١) قوله وعطف الجوهر (الخ) لعله غلب الجوهر على العرض والا

فالعرض لا يرادف ما قبله

قوله تعالى الله خالق كل شيء وغير ذلك من الآيات والاحاديث ومن المعلوم ضرورة أن الصانع متقدم على صنيعته والمؤثر على أثره فلهذا قال (اذ كان في الازل وجودا) بدون ابتداء (وحده) متصفا بصفاته الجليلة ومنزها عن النقائص وقوله (ولم يكن معه غيره) عين ما قبله أتى به لزيادة التوضيح المبتدئ وحيث كان كنزا مخفيا فاحب أن يعرف و يظهر فضله وعدله على الغير (فاحدث الخلق بعد ذلك) أي أوجدهم عن عدم محض بعد أن لم يكونوا شيئا أو بعد أن كان وحده وهو الأقرب أوجد الخلق بعد عدمهم (اظهارا) متعلق (قدرته) الصلوحى القديم (وتحققا لما سبق من) تعلق (ارادته) التنجيزي القديم (و) ابرازا (لما حق) أي ثبت (في الازل من) تعلق (كلمته) أي علمه التعلق التنجيزي القديم أوجد الخلق لحكمة ما تقدم من تعلق علمه و ارادته وقدرته ولاظهار فضله وعدله عليهم كما تقدم (لا) انه أوجد الخلق (لافتقاره اليه) تعالى عن ذلك علوا كبيرا لانه الغنى المطلق أولا وآخرا كيف يفتقر من هو غني في أزله الى من وصفه الافتقار قال الله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد وقل أيضا (١) وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون الآية واذا انتفى الاحتياج عنه تعالى

(١) قوله وما خلقت الجن والانس وقال تعالى ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبدا فدللت الآيات على أن جميع ما عداه مفتقر اليه واذا ثبت لها الافتقار ثبت له جل وعلا الغنى المطلق وفي

الى مايتوهم الاحتياج اليه فففيه عن غيره أولوى (وحاجته) عطف
 مرادف وبعد أن بين أنه أوجد الخلق لحكمة لا لافتقار أراد أن يبين
 أن هذه الحكمة واجبة عليه أم لا فارشده الى أنها ليست بواجبة عليه
 بقوله (وأنه متفضل بالخلق والاختراع) أما تفضله بالخلق والاختراع
 فظاهر لانه أول نعمة على الخلق كما تقدم (و) أما تفضله (بالتكليف)
 فظاهر أيضا لان ثمرة التكليف أعني الامتثال أو الايحاء لهم أو علمهم
 فلا تنفعه طاعة ولا تضره معصية فاخترعه وتكليفه عن فضل واختيار
 (لا) واقعين (عن وجوب) أي ولا عن ايجاب خلافا لمن ضل في
 ذلك فمنهم من أوجب عليه ذلك بناء على قاعدته الفاسدة من مراعاة
 الصلاح والاصلاح ومنهم من نفي الاختيار وقال بالايجاب وهو لاء
 كفارق قطعا وقوله (ومتطول) أي ممتن ومتفضل (بالانعام) أي

الحديث القدسي يا بني آدم ما خلقتكم لأستكثر بكم من قلة ولا لأستأنس
 بكم من وحشة ولا لاستعين بكم من وحدة على أمر عجزت عنه ولا
 لجبر منفعة ولا لدفع مضرة بل خلقتكم لتعبدوني طويلا وتشكروني
 كثيرا وتسبحوني بكرة وأصيلا ولو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم
 وحكمكم وميتكم وصغيركم وكبيركم وحركم وعبدكم اجتمعوا على طاعتي
 ما زاد ذلك في ملكي مثقال ذرة ولو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم
 وحكمكم وميتكم وصغيركم وكبيركم وحركم وعبدكم اجتمعوا على معصيتي
 ما نقص ذلك من ملكي مثقال ذرة من جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله
 لغني عن العالمين وهم الفقراء اليه وهو الغني الحميد يا بني آدم كما تدب
 تدان وكما تزرع تحصد

بأفعاله مع خلقه كالخلق والرزق والاحياء وغير ذلك (و) منها
 (الاصلاح) وصدر منه ما ذكر عن فضل واحسان (لا عن لزوم) عين
 ما تقدم في المعنى واذا فعل ذلك مع خلقه على الوصف المتقدم (فله
 الفضل والاحسان والنعمة والامتنان) عليهم أى يجب عليهم أن يعترفوا
 بذلك وأن يحمده ويذكروه على صنعه الجليل معهم وعالي ما تقدم
 من ثبوت الفضل وما بعده له تعالى على خلقه بقواه (اذ) أى لانه
 (كان) ولا يزال (قادرا على أن يصب) ينزل (على عباد انواع العذاب
 ويبتليهم) يختبرهم (بضروب) صنوف (الآلام) الاوجاع (والاوصاب)
 الامراض التي لا تطاق ولم يفعل رفقا ولطفا بهم (ولو فعل ذلك) أى
 ما تقدم من انواع العذاب وضروب الآلام والاوصاب (لكان)
 فعله ذلك يعد (منه عدلا) لكونه وضعه في محله ويكون منه ذلك
 جميلا وعدلا (ولم يكن منه قبيحا) لان الفعل الصادر منه تعالى لا يوصف
 بذلك بل أفعاله كلها جميلة (ولا ظلما) لكونه لم يضعه في غير محله بل
 سبحانه وتعالى تصرف في ملكه بما شاء وأراد وتصرفه في ملكه لا يعد
 قبيحا ولا ظلما (تنبيه) اعلم رحمى الله واياك والمسلمين برحمته التي
 وسعت كل شئ أن افعال العباد وقع فيها اضطراب كثير بين العقلاء
 فمنهم من أثبت لهم الفعل الاختياري على طريق الكسب أى الميل
 والقصد الى فعل المكتسب دون غيره وتركه والعكس بناء على أن الترك
 فعل أى القصد والميل الى ترك الشئ دون فعله وهذا الميل والقصد هو
 الذى به التكليف وهو الذى يترتب عليه المدح والذم والثواب والعقاب

وغير ذلك ومنهم من نفى عنهم الاختيار بالمرة وقال حركاتهم كحركة
الاشجار مثلا ويلزم على هذا المذهب عدم التكليف والمدح والذم
الخ وهو مذهب باطل باجماع المسلمين ومنهم من أثبت لهم الاختيار
على طريق الخلق لكن قالوا لا يكون ذلك منهم استقلالاً بل بقدرة
أودعها الله فيهم وهذا المذهب باطل أيضاً لوجود نسبة الخلق والايجاد
الى غير الله تعالى ومقتضى ذلك أنهم كافرون وبكفرهم حكم علماء
ماوراء النهر حيث قالوا ان الجوس أسعد حالاً منهم حيث لم يثبتوا الا
شريكاً واحداً وهو لا، أثبتوا شركاء لا تخصي والتحقيق أنهم فسقة
لا خير حيث لم يجعلوا العبد مستقلاً بالخالقية وأهل المذهب الثاني
كفار بالاتفاق وأهل المذهب الاول هم المؤمنون العدول والله منزلة
في هذا المقام أدلة لها قوة ظاهرة ولكن اذا جاءها المعيار الصحيح
تلاشت انظر المطولات وعلى المذهب الاول ينزل ما قاله المصنف
بقوله (وأنه عز وجل) أي تنزه عما لا يليق بجلاله واتصف بما يليق
بكماله (يثيب عباده المؤمنين) أي ينيلهم قدراً من الجزاء (على
الطاعات) أي الامتثال للامور والاجتناب للنواهي (بحكم الكرم
والوعد) الذي لا يتخلف (لا بحكم) أي طريق (الاستحقاق واللازم
له) تعالى عن ذلك علواً كبيراً (اذ لا يجب عليه لاحد فعل) في نظير
عمل أولاً اذ العامل والمعمول فعلاً له تعالى ولا يستحق أحد اجرا
وثناء على فعل غيره بل ان شاء أعطي بفضل له لمن شاء وان شاء منع
بعده له من شاء وهذا كله بالنظر للدليل العقلي ولقوله تعالى لا يستل

عما يفعل وهم يستلون وبهما يرد على من خاف أهل السنة وأما بالنظر للدلالة الشرعية الواردة مورد الوعد فيستحق فاعل الطاعات الثواب والثناء على ذلك لكن بحكم الكرم والوعود كما قال رحمه الله تعالى (ولا يتصور منه ظلم) لعدم وجود ما يقع فيه الظلم من وجود ملك لغيره (ولا يجب لأحد عليه حق) أي لأن غيره تعالى لاحق له عند ربه والوجوب فرع الثبوت فينتفي الوجوب بانتفاء الثبوت ولم يبق إلا التفضل والاحسان منه تعالى ولما نفى وجوب الحق عليه لغيره بين أن حقه تعالى واجب على غيره بطريق الشرع لا بطريق العقل بقوله (وأن حقه في) فعل (الطاعات) بأسرها سواء كانت أصابية كمعرفة ما يجب لله تعالى تفصيلا واجمالا وما يستحيل عليه كذلك وما يجوز في حقه تعالى وما يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام وما يستحيل وما يجوز فوجوب معرفة ذلك إنما جاءنا من طريق الشرع والعقل لا دخل له في إيجاب وضده فتقبل مجيء الشرع لا يوصف الشخص بكونه مطيما أو عاصيا ولو عبد الاوثان وقطع السبل وأخاف الخلق وغير ذلك ولهذا قال أثمنا أهل الفترة ناجون وإن بدلوا وغيروا وعبدوا الاوثان (١) ودليلهم قوله سبحانه وتعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وعليه فيجب على كل مكلف شرعا أن يعرف ما يجب في حق

(١ قوله ودليلهم النخ) في الأبريز عن شيخه سيدي عبدالعزيز قال وسأله عن قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ما المراد بالعذاب انتفى هل في الدنيا أو في الآخرة وهل بلوغ الدعوة شرط

مولانا تفصيلا فيما يجب معرفته تفصيلا وهي الواجبات الاتي ذكرها

فيهما كما تقتضيه الآية أو ليس بشرط كما دلت عليه أحاديث المعتبرة ومن في معناه ممن لا يفهم الخطاب فانه يتمتعن يوم القيامة بنار يؤمر بدخولها فان أطاع دخل الجنة وان عصى دخل النار قتال بلوغ الدعوة شرط في عذاب الدنيا بنحو الحسف والرحم وأخذ الصيحة وغير ذلك مما عذبت به عصاة الامم السابقة فالبعثة شرط في عذاب الدنيا لا الآخرة فلا يتوقف عليها والا لما دخل أحد من يأجوج ومأجوج النار مع انهم أكثر أهلها وحديث انه بلغتهم الدعوة ليلة الاسراء وأبوا عن الايمان موضوع اه ببعض تصرف للاختصار ونحو هذا قال جماعة من المفسرين وان المراد وما كنا معذبين في الدنيا عذاب استئصال كما وقع لقوم نوح وعلى هذا لا يسأل عمن ورد الحديث بدخوله النار كعنترة وعمرو بن لحي وحاتم وامرئ القيس المجيئهم على الاصل وانما يسأل عمن ورد الحديث بدخوله الجنة كقس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل الذي ورد الحديث في كل منهما انه يبعث أمة وحده فيقال لانه وحده الله تعالى بل قال في الابرز ان جنة الفردوس خاصة بهذه الامة ولما وحده الله بالهداية من غير بعثة نبي عناية من الله بهم كما خصهم بالتوفيق للايمان من بين قومهم الكفار خصهم باعز مقام في دار القرار اه ونقل الشعراني أيضا عن ابن العربي ان السعادة الآخروية مدارها على التوحيد لا الايمان الا في حق من بعث اليه رسول أو أدرك شرعه من غير تبديل اه من الجواهر وهذا يؤيد القول بان التكليف بأصول الدين يكفي فيه العقل ولا يتوقف على الشرع وان كان المشهور لا تكليف بشيء مطلقا قبل البعثة

واجمالا فيما يجب معرفته اجمالا ككل كمال واجب لله وما يستحيل
 في حقه تعالى تفصيلا في التفصيلي وهي الامور الاتي ذكرها واجمالا
 في الاجمالي ككل نقص مستحيل عليه تعالى وما يجوز في حقه تعالى
 وهو فعل كل ممكن أو تركه وما يجب في حق الرسل وما يستحيل
 وما يجوز على حسب ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى ولا فرق في المكاف
 بين أن يكون ذكرا أو أنثى حرا أو عبدا عربيا أو أعجميا حضريا أو
 بدويا وعرفوا العلم المرادف للمعرفة بأنه الجزم المطابق للواقع عن دليل
 فمن علم ما يأتي فلا خلاف في ايمانه ومن اتصف بغير الجزم بأن ظن
 أو شك أو توهم في شيء مما يأتي فلا خلاف في كفره ومن جزم جزما
 غير مطابق للواقع كجزم بهض النصارى بالتثليث فلا خلاف في كفره
 أيضا ومن جزم جزما مطابقا للواقع بما يجب له تعالى تفصيلا الخ لا عن
 دليل بل جزمهم ناشئ عن تقليد ففهم خلاف والراجع ايمانهم ويبقى
 الكلام في اثمهم وعدمه والراجع اثمهم ان كان فيهم أهلية للنظر
 وتركوا والا فلا أو فرعية كوجوب أداء الصلاة والزكاة وترك الخيانة
 والربا وشرب الخمر (وجب) أي حقه (على الخلق) ووجوب أداء
 حقه على الخلق في الواجبات بالامثال ووجوب أداء حقه على خلقه
 في المنهيات بالترك أي بتركها (بسبب) (ايجابه) أي تكليفهم اياه أي
 الزامهم ما فيه كلمة ومشقة على النفس أو طلبه منهم ما فيه كلمة وهذا
 الايجاب جاءهم (على السنة أنبيائه) أي رساله (عليهم السلام)
 اللائق ب مقامهم (لا) أن حقه في الطاعات وجب على الخلق (مجرد

العقل) اذ العقل المجرد عن ارشادات الشرع لا يهتدى لما فيه الثواب
 ولا ينزجر عما فيه العقاب ولا يميز بين الحسن والقبيح (ولكنه)
 استدراك صوري اتى به لتوضيح ما تقدم (بعث) ارسل (الرسول)
 عليهم الصلاة والسلام جمع رسول وهو انسان ذكر بالغ حر اصيل
 النسب اوحى اليه بشرع يعمل به ويبلغ منه للخلق ما امر بتبليغه
 (وأظهر صدقهم) فيما ادعوه من الرسالة وفيما يبالغونه من الاحكام
 (ب) سبب (المعجزات الظاهرة) أى الواضحة التي لا يمتار فيها منصف
 كمنافاة سيدنا صالح ونار سيدنا ابراهيم وعصاويد سيدنا موسى واحياء
 الموتى وابراء الائمة والارض لسيدنا عيسى والقرآن وانشقاق القمر
 ونبع الماء من اليد الشريفة وتكثير القليل وتسييح الحصا لسيدنا
 ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وعاليمهم اجمعين وتأويل نحو ما تقدم
 بالبحر ونحوه مكابرة وعناد فلا يلتفت الى قائل ذلك وتعريف المعجزة
 هي الامر الخارق للعادة المقرون بالتجدي أى الواقع من مدعي الرسالة
 فالواقع قبل الرسالة يقال له ادهاص والحاصل أن الامر الخارق للعادة
 قسموه الى ستة أقسام أولها الارهاص وهو الظاهر على يد من يدعي
 الرسالة تأسيسا وتعزيزا له وثانيها المعجزة وهي الظاهرة على يد مدعي
 الرسالة ومناسبة اسمها لمساها ظاهرة لعجز من عارضه وثالثها الكرامة
 وهي الظاهرة على يد معروف بالصلاح والفرق بينها وبين المعجزة جلي
 لا يرتاب فيه الادجال مصر ومن نحا نحوه ومن خساسة عقله وسخافة
 رأيه ادعاؤه الاستعارة بالكناية في كرامة مريم عليها السلام والرابع

المعونة وهي الظاهرة على يد أحد العوام تخليصه من شدة وقع فيها
 وخامسها الاستدراج وهو الواقع من الفسقة موافقا لغرضهم مكرهم
 وخديعة لهم وإهانة لهم ولمن اعتقد في الواقع وسادسها الإهانة وهي
 الواقعة من يد فاسق على خلاف غرضه كالتغل في العين المصابة فعميت
 الصحيحة وبعضهم يزيد على الستة السحرسوالا بلاء والراجح خلاف
 ذلك ولنوضح لك ما تقدم بمثال لتقيس عليه ما شابهه وهو أن دخول
 بيت النار وشرب السم النافع والضرب بالصارم الهندي مع تخلف
 مقتضياتها بحسب العادة أن ظهر على يد من سيدعي الرسالة فارهاص
 وأن ظهر على من ادعاه فمعجزة وأن ظهر على يد معروف بالصالح
 فكرامة وأن ظهر على يد أحد العوام تخليصه مما وقع فيه فمعونة وأن
 ظهر على يد فاسق موافقا لغرضه فاستدراج وأن ظهر على يد فاسق
 على خلاف غرضه وعادته بأن كانت عادته استعمال ذلك ثم تخلفت
 بأن أحرقة النار أو قتت كبده السم أو قسمه الصارم الهندي فإهانة
 وبعد هذا البيان لا تغتر بقول أحد أو فعله ولو كان يشار إليه بالعلم فإن
 قيل أنهم نصوا على أن كرامة الولي معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم
 وعليه فيكون ما صدر من الفسقة المنتسبين لبعض أكابر المشايخ كرامة
 لهؤلاء المشايخ ويكون ما يقع منهم بتلقي المشايخ عنهم ولولا مشايخهم
 ما فعلوا ذلك وعلى تسليم هذا فالفعل لمشايخهم لا لهم وهو من الكرامة
 لا الاستدراج قلت بهذا قال بعض من لقيناه ممن ينتسب للعلم وهو
 وهم ناشئ من عدم التصور والتصوير أي التطبيق أما الأول فاعدم

تميز ماهية الكرامة عنده من غيرها وأما الثاني فلم يتم تطبيق الجزئيات على كلياتها تطبيقاً يوافق ما عليه الجماعة وذلك أن الصادر من الفاسق هو فعله وينسب إليه بطريق الكسب لا فعل شيخه المنتسب إليه كذبا والذي قتله الجماعة أن الأمر الخارق للعادة إذا صدر من فاسق فإن وافق غرضه فاستدراج وإلا فإهانة كما تقدم ودعوى أن المشايخ هم الذين يتلون تلك الأفعال دعوى باطلة لأدليل عليها وقول القائل لولا المشايخ ما فعلوا ذلك كذب محض وإفتراء وزور إذا المستدرج يفعل أكثر من ذلك كالطيران في الهواء والمشي على الماء وقوله وعلى تسليم هذا فالفعل لمشايخهم لا لهم علمت سقوطه وأيضا لو كان مشايخهم المنسوبون لهم كذبا يحضرون معهم معاصر السوء لكان فيه إعاقة لهم على باطل فعلهم وسوء تدبيرهم وذلك لا يناسب مقام المشايخ رحمهم الله تعالى ونفعنا بهم لأن المعين على الباطل مبطل والمعين على الكذب بنحو تزكية كذاب وأما كون كرامة الولي معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم فسلم لأن كرامته مقتبسة منه صلى الله عليه وسلم ولا يخفى على فطن ضئيف صاحب هذا القيل فإن قيل إنه لا يصدر منهم أمر من الأمور إلا بعد حصول الوجد منهم وذلك من الله تعالى فمن أين يأتي الاستدراج قلت هذا القيل باطل من وجهين الوجه الأول أن بعض الأمور تحصل منهم من غير وجد كما عايناه منهم والوجه الثاني أن قصر الوجد على الله كذب إذ الوجد وجدان رحمني وهو ما تتحسن حالة صاحبه بعده وهو ممدوح وشيطاني وهو ما يستمر صاحبه

على حاله الاولى أو يزداد خبثه فن قبل هلا فعلت مثل ما فعلوا قلت
الحمد لله الذي عافاني مما به ابتلوا ويأتي ان شاء الله تعالى آخر الكتاب
ما يتعلق بالصالحين عند قوله وعلي كل عبد مصطفى (فبالغوا) عليهم
الصلاة والسلام وجوبا للخلق (أمره) أي ما أمر به (ونهيه) أي
ما نهى عنه (ووعدته) أي ما وعد به (ووعدته) أي ما توعد به وإذا
ثبت تصديقهم بالمعجزات الظاهرة و بالغوا الخ (فوجب على الخلق
تصديقهم فيما جاؤا به) أي فيما أخبروا به عن الله تعالى من توحيد
وغيره وكذا فيما أخبروا به من الامور العاديات فلا يجوز عليهم الكذب
بوجه من الوجوه لتصديق الله تعالى لهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله
صدق هذا العبد في كل خبر فمن صدق فقد نجا ومن كذب فقد هوى *
ولما أنهى الكلام على الالهيات شرع في الكلام على النبويات فقال
مترجما على ذلك بقوله (معنى الكلمة الثانية وهي الشهادة الرسل
بالرسالة) أي هذا بيان معنى الكلمة الثانية أي بيان ما استلزمه معنى
الكلمة الثانية وهي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر أن في
كلامه رحمه الله تعالى حذفاً والتقدير والله أعلم هذا معنى الكلمة
الاولى وأما معنى الكلمة الثانية الخ (وأنه بعث) أي ارسل (النبي
الامي) أي الذي لا يقرأ ولا يكتب نسبة الى الام أو نسبة الى أم
القرى (القرشي) نسبة الى قریش أحد أجداده صلى الله عليه وسلم
الذين تجب معرفتهم (محمداً صلى الله عليه وسلم) (١) بدل من النبي

وهو أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم (برسالته) وهي تكاليفه التي كلف بها عباده (الى كافة العرب والعجم) هم ما عدا العرب ولواختلفت لغاتهم (والجن والانس) الانس أولاد آدم عليه السلام والجن أولاد ابليس على قول وهم مكلفون بلا خلاف أعلمه وفي الملائكة خلاف (١) في غير التوحيد وقيل انه مرسل الى جميع الخلق حتى الجمادات ارسال تشرىف وكل تشرف به عليه الصلاة والسلام (فنسخ بشريعته) المشرفة على جميع الشرائع (الشرائع) أي جميع الشرائع المتقدمة على شريعته ووضع النسخ فروعها وأما أصاها وهو التوحيد فلا نسخ فيه لانه متحد في الكل بدليل قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية ونسخ بشريعته فروع الشرائع (الا ما قرره منها) أي الا الذي قرره وابقاه منها أي من الشرائع فلا نسخ فيه وهل يعتبر من الشرائع المتقدمة خلاف فذهبنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخ ومذهب غيرنا شرع من قبلنا ليس شرعا لنا (٢) وان لم يرد ناسخ ووقع النسخ في شريعته أيضا في حياته وانواعه أربعة والنسخ رفع حكم شرعي بعد تقرر باحد الانواع الاربعة (وفضله على سائر الانبياء) أي وفضله بتفضيل الهي وقيل

(١ قوله في غير التوحيد) أما هو فمحل اتفاق وانما وقع الخلاف لان طاعتهم جبيلة فالارسال اليهم لم يترتب عليه كبر فائدة والمقابل به يقول لتشرىفهم به

(٢ قوله وان لم يرد ناسخ) ولو ورد في شرعنا ما يقرره

بما يأتى تخصه على باقى الانبياء (و جملة سيد البشر) أى جملة سيد آدم عليه السلام وذريته لقوله عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وفي ولد آدم من هو أفضل من آدم فنفضله على آدم أخرى (ومنع كمال الايمان) أى تمام الايمان أى تحقق ماهيته (١) سبب (شهادة التوحيد) أى الشهادة الدالة على التوحيد أى منع تحقق ماهية الايمان بسبب النطق بما يدل على وحدانية الله تعالى أو بسبب اعتقاد وحدانيته (١) ولو لم يحصل نطق على الراجح عندنا (وهو) أى التوحيد أو شهادة التوحيد ذكر الضمير على معنى الاعتراف (قول لا اله الا الله) أى النطق بهام اعتقاد مدلولها أو اعتقاد مدلولها (٢) وان لم يحصل نطق ومعنى لا اله الا الله لا معبود بحق الا الله ويلزم هذا المعنى استغناؤه عن كل ما سواه وافتقار كل ما عداه اليه تعالى ويدخل تحت هذا اللازم جميع ما يجب له تعالى تفصيلا وما يستحيل عليه كذلك وما يجوز في حقه تعالى دخولا واضحا فلذا جعله الامام السنوسي معنى لا اله الا الله لا لانه يجهل معنى لا اله الا الله المطابقى لخلافا لمن جهل الشيخ ويأتى بيان ذلك ان شاء الله تعالى (ما لم تقترن بها شهادة الرسول) أى مدة عدم اقتران شهادة التوحيد بشهادة الرسول أى ما يدل على

(١) قوله ولو لم يحصل الخ) وهذا حيث كان مؤمنا اصليا ولم يتمتع

من النطق باختياره

(٢) قوله وان لم الخ) أى على ما تقدم من كونه مؤمنا

اصليا الخ

ثبوت الرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (١) اعتقادا لا غير كان
أو قولا مع اعتقاد أي اذعان على ما تقدم في شهادة التوحيد (وهو)
أي شهادة الرسول وذكر باعتبار الخبر (قولك محمد رسول الله) أو
اذعانك بذلك ولو لم يحصل نطق بان اخترمتك المنية مثلا والحاصل
أن الله تعالى منع قبول الايمان بسبب الاقرار بما يدل على التوحيد أو
بسبب اعتقاده مدة عدم اقتران ما يدل على التوحيد بما يدل على ثبوت
الرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لان الايمان الشرعي
مركب من اذعانين أو لهما الاذعان بوحداية الله تعالى والثاني الاذعان
بثبوت الرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فاذا وجد أحد الاذعانين
دون الآخر انعدمت ماهية الايمان ضرورة انعدام الكل لانعدام جزئه
المتوقف عليه قال الله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه
وهو في الآخرة من الخاسرين والايمان والاسلام الكاملان ما صدقها
واحد وان اختلفا في المفهوم فلا ينفع اليهود وغيرهم الاقرار بوحداية
الله تعالى دون الاقرار بثبوت الرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
(وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة)
وكلف جميع الخلق الموجودين في زمن بعثته ومن يوجد بعدهم الى
يوم القيامة الذين بلغتهم دعوته وتحقق فيهم بقية شروط التكليف
بتصديقه مع الاذعان والتسليم في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا
والآخرة لكونه صادقا لا يخبر الا عن الله تعالى دليل صدقه عليه

(١) قوله اعتقادا) خبر كان مقدم واسمها يعود على ما يدل

الصلاة والسلام اظهار المعجزات على يديه وقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وعموم بعثته دليل على الزام جميع الخلق لما ذكره بتصديقه بما ذكر يؤخذ ما يجب له ولاخوانه المرسلين وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم وسيأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى

(تنبيه) (١) يجب على المكلف أن يعرف خمسة وعشرين من الرسل وهم آدم وهود وصالح ونوح وادريس وابراهيم ولوط واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وداود وسليمان وزكرياء ويحيى وذو الكفل واليسع والياس ويونس وشعيب وأيوب وعيسى ومحمد صلى الله تعالى عليهم وسلم وما عدا هؤلاء يصدق به اجمالا وأن يعرف من الملائكة جبرائيل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل ومالك ورضوان ومنكرا ونكيرا ورقيا وعتيذا وبشيرا ومبشرا على القول بهما وأن يعرف أجداد النبي صلى الله عليه وسلم واباه وهو عليه الصلاة والسلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر (٢) وهو قريش الذي تنسب اليه قريش بن مالك بن النضر

(١) قوله يجب على المكلف الخ (أى انه لو عرض على المكلف واحد منهم لم ينكر نبوته ولا رسالته وكذا القول في وجوب معرفة الملائكة وأجداده وأولاده لا انه يحفظ اسماءهم اذ لا يلزم

(٢) قوله وهو قريش) هو اسم لدابة في البحر سمى باسمها لما قاله

الشمخ بن عمرو الحميري

ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن
 معد بن عدنان وأن يعرف أولاده وهم القاسم وعبد الله وإبراهيم
 وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة الزهراء * ولما فرغ من الكلام على
 النبويات شرع في الكلام على السمعيات بقوله (وأنه لا يتقبل إيمان
 عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت) أي وأن الله تعالى لا يتقبل
 إيمان عبد أي تصديق عبد حتى يصدق بالذي أخبر النبي بوقوعه بعد
 الموت لأنه من أجزاء ماهية الإيمان التي تنعدم بانعدامه ولأنه
 لا دليل عليه إلا من جهته عليه الصلاة والسلام فمن جحد شيئاً من ذلك
 أو ظن فيه أو شك أو توهم فيه (١) فلا يتصف بالإيمان والعياذ بالله
 تعالى هذا والمصنف رحمه الله تعالى ذكر بعض ما يجب الإيمان به
 بعد الموت وترك ما يجب الإيمان به قبل الموت وسأذكر لك إن شاء
 الله تعالى ما تركه (وأوله) أي أول ما ينزل بالميت بعد موته ومفارقة
 أهله وماله مما أخبر به عليه السلام (سؤال منكر ونكير) لجميع الخلق

وقريش هي التي تسكن البحر * بها سميت قريش قريشا
 تأكل الغنث والسمين ولا تتشرك فيه لذي الجناحين ريشا
 هكذا في البلاد حي قريش * يأكلون البلاد أكل كمشا
 ولهم آخر الزمان نبي * يكثر القتل فيهم والحموشا
 يملأ الأرض خيله ورجال * يحشرون المطى حشرا كمشا
 والا كل الكميش السريع والحموش الحدوش

(١) قوله فلا يتصف بالإيمان) لكن نص غير واحد أن منكر سؤال
 منكر ونكير لا يكفر لوقوع الخلاف في أصل السؤال

وقال ابن عبد البر لا يسئل الكافر وانما يسئل المؤمن والمنافق
لا لتسابه الاسلام في الظاهر وقال السيد أبو شجاع ان للصبيان سوءا لا
وكذا الانبياء عند البعض اه والراجح خلاف ذلك واختافوا (١) في
مدة السؤال فقل يسئل الميت كيفما كان مرة واحدة وفي حديث اسماء
يسئل ثلاثا وعن الجلال ان المؤمن يسئل سبعة أيام والكافر أربعين
صباحا وسكت عن المنافق وحكمه حكم الكافر (وهما) أي منكر
ونكير عليهما السلام (شخصان) الشخص سواد الانسان أو غيره تراه
من بعد ثم استعمل في ذاته قل الخطابي ولا يسمى شخصا الاجسم
مؤلف له شخصوص وارتفاع (مهيان) أي مخيفان لمن رآهما لما اعطاهما
الله تعالى من الجلال والمهابة (هائلان) أي مفزعان لمن رآهما لعظم
ما أولاهما الله من الخلقة والوصاف قال اللقاني رحمه الله تعالى هما
أي منكر ونكير لا يشبهان خلق الآدميين ولا خلق الملائكة ولا خلق
الطير ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع وليس في
خلقهما انس للناظرين جماعهما الله تذكرة للمؤمنين وهتكا لستر
المنافق وهما للمؤمن الطائع وغيره على الصحيح وقيل هما للكافر
والعاصي وأما المؤمن الموفق فله ملكان اسم أحدهما بشير والآخر
مبشر اه باختصار وفي الحديث انها اسودان أزرقان أعينهما كقدور
النحاس وفي رواية كالبرق وأصواتهما كالرعد اذا تكلمتا يخرج من
أفواههما كالنار بيد كل واحد منهما مطراق من حديد لو ضرب به

الجبال لذات (يقعدان العبد في قبره سويا ذا روح وجسد) أى بعد انصراف الموارد الميت في قبره حتى انه ليسمع خشخشة نعالهم يقعدان العبد في قبره بعد أن يعيد الله تعالى روحه الى جسده كله كما ذهب اليه الجمهور وهو ظاهر الاحاديث الدالة على ذلك ويكمل له ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأتى معه رد الجواب من عقل وعلم وحواس وبعد هذا يجلس مستويا ذا روح وجسد فالسؤال للروح مع الجسد أي للهيكل المعهود لا للروح خاصة خلافا لمن ادعى ذلك (فيسألانه) معا أو السائل أحدهما خلاف وعلى القول الآخر يتجاوز في نسبة السؤال لهما ويسألانه بلسانه خلافا لمن قال ان السؤال (١) بالسرياني أو بالعربي مطلقا مع انتهاز للكافر وازعاج له وأما المؤمن فيرفقان به واذا وفق للجواب يقولان له نعم نومة العروس الذي لا يوقظه

(١) قوله بالسرياني أي مطلقا ونسب للبلقيني ونص عليه أيضا صاحب الابريز وبسط الكلام عليه ولا يستبعد ذلك عاقل لان الميت صار في عالم الآخرة وأحواله لا تقاس بحال عالم الدنيا ألا ترى الى ما جاء من قراءة كل انسان كتابه بنفسه مع القطع بان هناك أميين لا تحصى وانما كان بالسريانية لانها لغة الملائكة ومنهم ملائكة السؤال ولغة الارواح وما حجب الروح عن معرفتها الا الذات فلما زال حجابها عادت لاصلها بل ذكر أنها لسان أهل الجنة وما كان آدم يتكلم حين أهبط منها الا بها وبقيت في ذريته حتى زمن ادريس وحديث كلام أهل الجنة عربى موضوع اه منه

إلا أحب الناس إليه ويوسع له في قبره إلى غير ذلك (عن التوحيد
 والرسالة و) بين كيفية السؤال بقوله (يقولان له من ربك) أي من
 معبودك (وما دينك) أي الذي تنقاد إليه وتنتمي إليه (ومن نبيك)
 أي من رسولاك الذي أرسل إليك من معبودك فإن وفق للجواب
 بأن قال ربي الله وديني الإسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا
 بالبينات والهدى فاتبعناه واقتدينا به سلم ويقولان له ما تقدم وإن
 تلجلج واضطرب في الجواب بأن قال لا أدري سمعت الناس يقولون
 شيئاً فقلته فيقولان له لا دريت ولا عرفت ويفعلان به ما يسوءه
 من العقاب (وهما فتانا القبر) الفتنة الاختبار وهما أي منكر ونكير مختبرا
 القبر أي صاحبه ودليله قوله صلى الله عليه وسلم في حديث البخاري
 فأوحى إلى أنكم تفتنون في قبوركم الحديث وقوله (وسؤالهما أول فتنة
 بعد الموت) (١) عين ما قبله في المعنى (وأن يؤمن) أي يصدق
 (بعذاب القبر) ومنه ضغطته التي لا ينجو منها أحد وهي انطباق جانبيه
 على الميت دليلاً حديث لو سلم أحد من ضغطة القبر سلم منها سعد
 أي يؤمن ويصدق بالعذاب الواقع في القبر للكفار والمنافقين إلى
 يوم القيامة وللعصاة من المؤمنين ويجوز رفعه عنهم كعذاب النار أي
 وأن يصدق بالنعيم في القبر للمطيعين ويستمر إلى يوم القيامة لأن
 القبر أول منازل الآخرة فيكرم فيه من أراد الله إكرامه ويهان فيه
 من أراد الله إهانته لقوله صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة

(١) قوله عين ما قبله الخ) ولعله أعاده ليفيد أنه أول فتنة

أوحفرة من حفر النيران وقبر (١) كل شيء بحسبه فلا فرق في إيصال ما ذكر من العذاب أو النعيم لمن قبر أو أكلته السباع أو حرقه والله على كل شيء قدير (وأنه) أي عذاب القبر (حق) أي ثابت بالأدلة السمعية البالغة مبلغ التواتر التي أخبر بها الصادق وهي ممكنة في ذاتها أعني الأمور التي دليها السمع فلا وجه لانكار بعضها ودليل عذاب القبر ما تقدم وقوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا الآية وقوله صلى الله عليه وسلم تنزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه وقال عليه السلام قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بانقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة نزات في عذاب القبر (وحكمه) أي حكم عذاب القبر (٢) أي حكم هو هو فالإضافة بيانية فالمعنى وهو (عدل) أي واقع (على) جميع (الجسم والروح على ما يشاء) تعالى لا عن الجسم فقط ولا عن الروح فقط كما قيل بكل وهو خلاف مذهب أهل الحق ومذهب أهل الحق أن المعذب أو المنعم كلاهما نعم بعضهم يقول المعذب بعض الجسم مع الروح وما قلته في عذاب القبر قلته في نعيمه أيضاً لأن النصوص واردة بكل كما أشرنا إليه سابقاً (وأن يؤمن) يصدق ويدعن (بالميزان ذي الكفتين واللسان) أي كالميزان المعهود لنا في الجملة ولذا قال (وصفته في العظم أنه مثل طبقة السموات) السبع (و) طباق (الأرض) أي الأرضين السبع بل أكبر لحديث سلمان

(١) قوله كل شيء) أي انسان (٢) قوله أي حكم هو الخ) أو

المعنى حكم الله به عدل أي لا جور فيه

رضي الله عنه انه قال توضع الموازين يوم القيامة ولو وضعت فيهن
 السموات والارض لو سمعن وهو ميزان واحد على التحقيق والجمع
 في الآية وغيرها للتمظيم ووزن اعمال العباد فيه دفعة واحدة وربك
 يعلم تميز بعضها من بعض (توزن فيه الاعمال بقدره الله تعالى) دفعة
 واحدة كما تقدم أي توزن اعمال الذين يحاسبون وأما من لا حساب
 عليهم فلا وزن عليهم أيضا كالملائكة والانبياء (والصنيج) صروف
 الميزان التي يتحقق بها الوزن بزيادة بعضها أو نقص بعضها في مقابلة
 الموزون (يؤخذ) أي يوم وزن الاعمال وهو يوم القيامة (مثاقيل الذر)
 أي ما يساوي ثقل الذرة في الوزن والذر هو النمل الصغير أو الهباء
 أو شيء لا يعلمه الا الله كما تقدم (والخردل) أي وما يساوي ثقل حب
 الخردل ويفعل ذلك (تحقيقا لتام) اظهار (العدل) على رؤس
 الاشهاد ولا كرام المتقين واهانة الخالفين والافو غني بعلومه تعالى عن
 الميزان وما شاكلة واحتلفوا في الموزون أهى الاعمال ويصور الصالح
 منها بصورة حسنة والسيئ منها بصورة قبيحة ولا تنفع في ذلك أم
 الاجسام لحديث ابن مسعود رجله أثقل من جبل أجد أم صحف
 الاعمال بناء على أن للحسنات كتابا وللسيئات كذلك ويشهد لذلك
 حديث البطاقة انظره في الفائدة الثالثة من الفوائد الآتية وعليه جرى
 المصنف رحمه الله تعالى حيث قال (وتوضع صحائف الحسنات في
 صورة حسنة) أي بعد تصويرها بصورة حسنة (في كفة النور) وهي
 اليمنى (فيثقل بها) أي بسبب ثقلها يثقل (الميزان على قدر درجاتها

عند الله (تعالى قلة وكثرة وثقل الميزان بحسب ثقلها) (بفضل الله)
 حيث لم يناقشه الحساب (و تطرح) أي توضع (صحائف السيئات
 في صورة قبيحة أي وتوضع صحائف السيئات بعد تصويرها بصورة
 قبيحة) (في كفة الظلمة) وهي اليسرى (فيخف بها) أي بسبب
 خفتها يخف (الميزان) وخفة الميزان لخفتها (بعدل الله) لا ظلم عليه
 في ذلك دليله قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة الآية
 وقوله تعالى أيضاً والوزن يومئذ الحق (وأن يؤمن) يصدق
 ويدعن (بأن الصراط حق) أي ثابت بالكتاب بقوله تعالى فاستبقوا
 الصراط و بالسنة بقوله صلى الله عليه وسلم و يضرب الصراط بين
 ظهراني جهنم فاكون أنا وأمتي أول من يجوز وشرحه بقوله (وهو
 جسر ممدود على متن) أي ظهر (جهنم) يمر عليه الأولون والآخرون لأن
 جهنم بين الموقف والجنة وطوله ثلاث آلاف سنة على قول الفسعود
 وألف هبوط وألف استواء وفيه سبع قناطر يسئل الشخص عن الإيمان
 عند القنطرة الأولى فإن جاء به تاما جاز إلى القنطرة الثانية فيسئل عن
 كال الصلاة فإن جاء بها تامة جاز إلى القنطرة الثالثة فيسئل عن الزكاة
 فإن جاء بها تامة جاز إلى القنطرة الرابعة فيسئل عن الصيام فإن جاء
 به تاما جاز إلى القنطرة الخامسة فيسئل عن الحج فإن جاء به تاما جاز
 إلى القنطرة السادسة فيسئل عن الطهر فإن جاء به تاما جاز إلى القنطرة
 السابعة فيسئل عن المظالم فإن كان لم يظلم أحدا جاز إلى الجنة فإن قصر
 في واحدة من هذه الجصاص حبس عند كل عقبة منها الف سنة حتى

يقضى الله بما يشاء وهنا روايات آخر ووصفه بقوله (أحد من السيف
 وادق من الشعرة تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه)
 والمنافقين و بعض العصاة ممن قضى الله عليه بالعذاب بسبب جذب
 الكلايب التي في حافتيه (فتهمى بهم) أي تسقط بهم (إلى النار)
 و يستمر فيها الكافرون والمنافقون ويخرج منها العصاة بالشفاعات
 على ما يأتي (وثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله) يسامون
 و (يساقون إلى دار القرار) أي الاستقرار وهي الجنة وأهل السنة
 يبقون الصراط على ظاهره و يكون كيفية المرور عليه إلى الله تعالى
 ويعتقدون أن الله قادر على ذلك خلافا لمن أوله بما يخرج الوارد عن
 ظاهره بلا احتياج إلى ذلك وكيفية المرور عليه مختلفة بحسب الأعمال
 فمنهم من يمر عليه كملح البصر ومنهم من يسلكه حبوا وبينهما درجات
 وهذا بالنسبة للمؤمنين وأما غيرهم فدارهم تحته وقيل للمؤمنين صراط
 واسع يخصهم يسعون فيه بحسب ما سلك من نور الطاعات بحيث أن
 كل واحد يسعى في نوره لا يتجاوز إلى غيره (وأن يؤمن) يصدق
 ويدعن (بالحوض المورود) لمن اتبع ولم يتدع بأن آمن بحمد صلى الله
 عليه وسلم وأخذ بسنته وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعده و غرض
 طرفه عما سوى ذلك وأما من خالف بأن كفر أو اتبع ولكنه ابتدع
 بأن أخذ بالتحسين والتقبيح العقليين أو رآي أو جار في الأحكام أو
 كان في عون ظالم أو مكاس ولو بالافة دواة وغير ذلك فأولئك
 يذادون عن الحوض أعاذنا الله من ذلك والصحيح أن لكل رسول

حوضاً ترده أمته الطائعون وإنما خص حوض النبي بالذكر لأن أكثر الوارد فيه ولأن الخطاب بالآيمان به لأمته صلى الله عليه وسلم وهو (حوض محمد صلى الله عليه وسلم يشرب منه المؤمنون) المتقدم وصفهم (قبل دخول الجنة) أي (١) في موقف الحساب قبل المرور على الصراط (و) يشربون من حوضه أيضاً (بعد جواز الصراط) وهذا يقوي القول بأن له صلى الله عليه وسلم حوضين وشرع في بيان بعض أوصافه بقوله (من شرب منه شربة لم يظأ بعدها أبداً) أي لا يظأ بعدها أبداً ولو دخل النار يعذب بغير العطش ويكون شرا به منه أو من غيره كالتسليم بعد ذلك لجرد التلذذ والانسياط (عرضه مسيرة شهر)

(١) قوله أي في موقف الحساب الخ) ذكر الشيخ سيدي علي حرازم في جواهر المعاني آخر جواب شيخه أبي العباس أحمد التيجاني عن قوله تعالى يوم يكشف عن ساق الآية عن الشيخ المذكور مانصه وأما خبر الحوض في الحديث فأنما هو في مدة محاسبة الأمة الحمدية فيأتونه في غاية العطش والكرب من شدة الظما فيشرب منه من يشرب ويطرده عنه من يطرده ممن لم يغفر له من أهل النار ويشرب منه من الخالصين من غفر له أو أدركته شفاعة الشافعين فغفر له وهو قبل الصراط على التحقيق لتواتر الاخبار عليه وما ذكره بعض العلماء من أنه بعد الصراط لا يصح لأن من جاوز الصراط لا يتأتى طرده عنه لأنه قد كملت نجاته اهـ ما أملاه علينا اهـ ببعض تصرف وبالاتحاد قال أيضاً سيدي عبد الوهاب الشعراني في الجواهر عن سيدي علي الخواص

أى وكذا طوله فهو شكل مربع قائم الزوايا ويشهد له الحديث الآتى
 (ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق) أى كيزان
 (عددها بعدد نجوم السماء) وفي الحديث الآتى أكثر من نجوم السماء
 ومعلوم أن هذا من قبيل العدد والعدد لا مفهوم له ولا يعترض بانه
 يصغر عنها لانا نقول يمكن أنها بايدى الملائكة فهي ليست موضوعة
 عليه حتى يصغر عنها بل يتناولها منه (فيه ميزابان) أى له ميزابان
 (يصبان فيه من الكوثر) في صحيح مسلم من حديث ثوبان يصب
 فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق
 والكوثر نهر في الجنة وهذا يشهد لمن يقول ان الحوض متحد و بعد
 الصراط اذ لو كان حوض قبل الصراط لحالت النار بينهما وبين وصول
 ماء الكوثر اليه ولكن وصول ذلك ممكن والواجب اعتقاده هو أن
 للنبي حوضا تعدد أو اتحد تقدم على الصراط أو تأخر ولا يضرنا
 جهل ذلك ودليله ما في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو بن
 العاص رضى الله تعالى عنهما حوضى مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه
 أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه أكثر من نجوم
 السماء من شرب منه فلا يظأ أبدا يحتمل ما تقدم ويحتمل انه لا يشرب
 منه الا من قدر له عدم الدخول الى النار وعلى كل الشرب بعد ذلك
 يكون للتفكه لا غير ولا تنافي هذه الرواية ما في بعض الروايات مما يدل
 على زيادة المساحة لاحتمال أن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم
 بالمساحة القليلة ثم تفضل بأكثر منها (فائدتان الاولى) المشهور أن

الميزان قبل الصراط وورد ما يخالف المشهور وهو ان الصحابة قالوا
يارسول الله أين نطلبك يوم المحشر فقل عليه السلام على الصراط
فان لم تجدوا فعلى الميزان فان لم تجدوا فعلى الحوض ويمكن أن
يجاب بانها رواية غريبة فلا تعارض المشهور فتأمل (في الثانية) اختلاف
العلماء في تفسير معنى الكوثر في قوله انا اعطيناك الكوثر فمنهم من فسره
بالحوض والاخبار فيه مشهورة ومنهم من فسره بنهر في الجنة وهو المشهور
والمستفيض عند السلف والخلف روى انس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قل رأيت نهراً في الجنة حافتاه قباب الأولئ المجوف فضربت
بيدي الى مجرى الماء فإذا انا بمسك اذ فرقت ما هذا قيل الكوثر
الذي اعطاك الله وفي رواية له ايضاً اشد ياباً من اللبن واحلى من
العسل فيه طيور خضر لها أعناق كاعناق البخت من أكل من ذلك
الطير وشرب من ذلك الماء فاز بالرضوان ولعله انما سعى ذلك النهر كوثر
اما لأنه أكثر أنهار الجنة ماء وخيراً أو لانه انفجرت منه انهار الجنة
كما روي أنه ما في الجنة بستان الاوفيه من الكوثر نهر جار أو لكثرة
الذين يشربون منه أو لكثرة ما فيه من المنافع علي ما قال عليه السلام
انه نهر وعدنيه ربي فيه خير كثير ووجه التوفيق بين القولين أن يقال
لعل النهر ينصب في الحوض أو لعل الانهار انما تسيل من ذلك الحوض
فيكون ذلك الحوض كالمنبع لتلك الانهار وقيل ان المراد بالكوثر جميع
نعم الله على محمد صلى الله عليه وسلم وهو المنقول عن ابن عباس لان
لفظ الكوثر يتناول الكثرة الكثيرة فلايس حمل الآية على بعض هذه

النعم أولى من حملها على الباقي فوجب حملها على الكل روى ان
سعيد بن خبير لما روي هذا القول عن ابن عباس رضى الله عنهما قال
له بعضهم ان ناساً يزعمون أنه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في
الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه هذا بعض ما قيل في كثر
الآية وأما معنى الكوثر في اللغة فهو فوعل من الكثرة وهو المفرط في
الكثرة قيل لأعرابية رجع ابنها من السفر بم آب ابنك قالت آب
بكوثر أي بعدد كثير ويقال للرجل الكثير العطاء كوثر قال السكيت
وأنت كثير يا ابن مروان طيب ه وكان أبوك ابن الفضائل كوثر

ويقال للغبار اذا سطع وكثر كوثر اذا تحقق لديك معنى الكوثر
في اللغة تعلم أن ما قاله المفسرون في معنى الكوثر في الآية يلائم معنى
الكوثر في اللغة لانه ما من قول قاله المفسرون الا وفيه الكثرة المفرطة
خصوصاً لمن استند الآثار الواردة في ذلك كالحوض والنهر في الجنة
والآثار وان لم تتواتر الا انها قبلها السلف والخلف معواين عليها فلا
وجه لمن أنكر على من فسر الكوثر بالحوض أو النهر الذي في الجنة
وتمشّدق بما سوات له نفسه ورأى أنه أدرك معناه المراد الله تعالى كلا
انها لتزغة نفسانية وهي ليست بأولى له والعلم كله لله والادب مع
العلماء اسلم للعواقب (وأن يؤمن) أي يصدق ويدعن (بالحساب)
الحساب لغة العد واصطلاحاً توقيف الله تعالى عباده قبل الانصراف
من المحشر على اعمالهم المكسوبة لهم أقوالاً كانت أو أفعالا أو اعتقاداً
بعد اخذ كتبها خيراً كانت أو شراً تفصيلاً لا بالوزن الا من استثنى

وعدددهم غير محصور وكيفية التوقيف من مواقف العقول فلا ينبغي
التكلم فيها بالاحتمال بل الواجب التصديق بذلك اي بالتوقيف
المذكور وكيفيته يعلمها الله تعالى (و) يرث من ايضا (تفاوت الناس فيه)
أى في الحساب ومصيرهم (الى مناقش في الحساب) أي بعد أخذه
كتابه بشاله وأول من يأخذ كتابه بشاله الاسود بن عبد الاسد
ومناقشة الحساب هي أن يشدد على المحاسب بان يسئل عن كل
جزئية بان يقال له لم فعلت كذا أو تركت كذا على وجه الزجر
ويطالب بالمذر في ذلك و باقامة الحجة ايضا ومتى طوب بذلك
فلا يجد عذرا ولا حجة فيهلك مع الهاالكين ويفتضح على رؤس
الاشهاد والعياذ بالله تعالى (والى مسامح فيه) أي متساهل فيه أي لا مناقشة
فيه وانما هو عرض العمل على صاحبه بعد أخذه كتابه يمينه بناء على
أن العصاة يأخذون كتبهم بشالهم والمشهور خلافه وهو أنهم يأخذون
كتبهم باليمين واختلاف أصحاب المشهور في زمن الأخذ قيل يأخذونها
قبل دخولهم النار ويكون علامة على خروجهم منها وقيل يأخذونها بعد
الخروج منها وأول من يأخذ كتابه يمينه الفاروق رضي الله تعالى عنه
وبعد أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكيفية العرض أن تعرض على
الشخص عمله فيعرف الحسن منها والقيح ولا يقال له لم فعلت على
سبيل التوبيخ وهذا بالنسبة لغير العصاة وأما العصاة فيقال لهم ذلك
وأزيد منه ولا يطالب بشيء ثم بعد العرض تضاعف له الحسنات
ويتجاوز له عن السيئات ويرجع الى رفقاته فرحامسرورا ويشهد لذلك

ما في الصحيحين عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من حوسب عذب قات عائشة فقات أوليس يقول
 الله عز وجل فسوف يحاسب حساباً يسيراً وينقلب إلى أهله مسروراً
 فقال إنما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب هلك وفي رواية عذب
 (وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقربون) وسيدهم أبو بكر
 الصديق رضي الله تعالى عنه وعددهم أربعة آلاف ألف الف وتسعمائة
 ألف الف وثلاث حثيات أي دفعات بلا حصر ومن المعلوم أن المعلوم
 إذا صاحب المجهول يعطى حكمه أي المجموع مجهول فلا ينافي ما تقدم
 من عدم الحصر إذا علمت ذلك (فيسأل الله تعالى من شاء من
 الأنبياء) الرسل بعد أن يسأل جبريل عليه السلام عن تبليغ الأمانات
 إلى الرسل عليهم الصلاة والسلام (عن تبليغ الرسالة) وهو أعلم بهم
 إقامة للحجة على المنكرين من أمهم فيقولون بلغنا ما امرتنا بتبليغه وهذه
 دعوة منهم عليهم الصلاة والسلام ولذلك يطالبهم الله تعالى بالبينّة
 عند انكار أمهم ذلك (و) يسأل (من شاء من الكفار عن) سبب
 (تكذيب المرسلين) بعد تبليغهم الرسالة إليهم فينكرون التبليغ من أصله
 بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير ونحو ذلك ولو جاءنا الداعي لاتبعناه
 فحينئذ يطالب الله تعالى رسل المنكرين بالبينّة على دعواهم التبليغ اظهاراً
 لشرفهم وزيادة مقت وذل المنكرين فيقولون يبتئنا أمة محمد صلى الله
 عليه وسلم فيؤتى بهم فيشهدون على المنكرين بأن رسالهم باغتهم رسالة
 ربهم فيطعن المنكرون في شهادتهم عليهم بقولهم لم يجمع بيننا وبينهم

مكان ولا زمان حتى تنأى شهادتهم علينا فيطالب الله سبحانه وتعالى
 امة محمد صلى الله عليه وسلم ببيان سبب الشهادة على المنكرين حيث
 لا اجتماع معهم فيجيبون بان الحامل لنا على الشهادة عليهم علمنا ذلك
 من كتابك العظيم الذي انزلته على نبيك الكريم واليمنة تحتاج الى مركز
 فباتي نبينا صلى الله عليه وسلم فيزكينا والله الحمد الذي خصنا بهذه الفضيلة
 حيث جعلنا شهداء على الناس وجعل نبينا شاهداً علينا ومزكياً لنا قال تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول
 عليكم شهيداً (ويسأل المبتدعة) أي (١) الاثني والسبعين فرقة
 عن سبب عدوهم (عن السنة) الى البدعة سؤال مناقشة فلا يجدون
 جواباً يجديهم نفعاً وبعد ذلك يفعل بهم ما يريد ودأبه ما في ابن ماجه
 من حديث عائشة من تكلم في شيء من القدر سئل عنه يوم القيامة
 ومن حديث ابي هريرة ما من داع يدعو الى شيء الا وقف يوم القيامة
 لازماً لدعوة مادعا اليه وان دعا رجلاً رجلاً (ويسأل المسلمين) أي غير

(١) قوله الاثني والسبعين فرقة) قال صاحب الابرز لما علمني الشيخ
 رحمه الله توحيد الصوفية العارفين بالله قال لي هذا الذي كانت عليه
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بعد أن علمت اشارته ياسيدي لو
 علم الناس هذا الحق في التوحيد ما افرقت الامة الى ثلاثة وسبعين فرقة
 فقال نعم وهو الذي أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتبه لهم في
 كتاب عند وفاته حتى لا تضل أمته من بعده أبداً اه ولذلك قال ابن
 عباس رضي الله عنهما الرزية كل الرزية ما منع رسول الله من أن يكتب
 لنا كتاباً وهو اختلافهم وتنازعهم في الكتب وعدمه أو كما قال

المبتدعين (عن الاعمال) بان يقول للواحد منهم فعلت كذا وكذا وهو
 لا يستطيع أن ينكر شيئاً من ذلك ويخشى على نفسه الهلاك وبعد
 ذلك يقول لمن سبقت له العناية هذه ذنوبك قد سترتها عليك في الدنيا
 وسأسترها عليك الآن اذهب مغفوراً لك وغيره يؤخذ بها على حسب
 ما اراد الله تعالى والدليل على ثبوت السؤال يوم القيامة قوله تعالى
 فوربك لنسألنهم اجمعين وقوله عليه الصلاة والسلام الله يدني المؤمن
 فيضع عليه كنفه ويستره فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا
 فيقول نعم أي ربي حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه قد هلك
 قال تعالى سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب
 حسناته وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء
 الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين (وأن يؤمن) أي
 يصدق ويدعن (باخراج الموحدين من النار) أي المعترفين بالوحدانية
 لله و بالرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولكنهم ارتكبوا ما هو سبب
 شرعي لدخول النار من تضييع المأمورات وارتكاب المنهيات وأن يعتقد
 اعتقاداً جازماً باخراج الله الموحدين من النار (بعد الانتقام منهم)
 واخراجهم مرتب على حسب جرائمهم (حتى لا يبقى في جهنم) وهي
 الطبقة العليا التي تبقى خالية وينبت فيها الجرجير (موحداً) واخراجهم
 من النار ليس بطريق الوجوب على الله تعالى وإنما هو (بفضل الله
 تعالى) أي تنزهه عما لا يليق به وفرع على ما قبله قوله (فلا يخلد في
 النار موحداً) ولو ارتكب الكبائر وفاء بوعده تعالى في قوله تعالى فمن

يعمل مثقال ذرة خيرا يره واحتمال رؤيته (١) قبل دخوله النار يبطله قوله تعالى وما هم (٢) منها بمخرجين فلم يبق لرؤيته موضع الا بعد الخروج من النار وقوله تعالى أيضا وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز (٣) وعجز الآية يدل على استيفاء الاجر بالنسبة لمن يدخل النار لا يكون الا بعد الخروج منها وثبت بعد خروجهم منها خالية بدليل حديث ابن عمر ويأتي على النار زمان تحفق الرياح أبوابها ليس فيها أحد يعني من الموحدين أهل الطبقة العليا فاذا لم يبق فيها أحد غير الكفار أتى بالموت في صورة كبش (٤) فيذبح بين الجنة والنار ويعرفه كل أحد من الفريقين كما في السنن (وأن يؤمن) أي يصدق ويجزم (بشفاعة الانبياء) الشفاعة الوسيطة

(١) قوله قبل دخوله النار أي بأن يدخل الجنة جزاء لما عمله من الخير ثم يخرج منها ويدخل النار عقابا لما عمله من الشر (٢) قوله منها أي من الجنة (٣) قوله وعجز الآية الخ (وأدل منه ما في البخاري عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله تعالى أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان

(٤) قوله فيذبح (الذي يذبحه سيدنا يحيى عليه السلام لما في اسمه من الضدية للموت فلذا خص به قال في الأبريز ان الناس اذا دخلوا الجنة تحدثوا ولا سيما في اليوم الاول بما كان في دار الدنيا ولا سيما ألم الموت فلذا ينعمهم تبارك وتعالى ويفرحهم بذبجه في صورة كبش والمذبوح ملك اه

والطالب وعرفا سؤال الخير للغير وشفاعتهم عليهم الصلاة والسلام وكذا غيرهم بعد شفاعتنا نبينا صلى الله عليه وسلم في فصل القضاء وهي الشفاعة العظمى التي يغبطه بها الاولون والآخرون وهي أول المقام المعمود فهو الفاتح لباب الشفاعة لما ثبت في الصحيحين أنا أول شافع وأول مشفع فيجب على المكلف أن يعتقد أن نبينا عليه الصلاة والسلام شافع مقبول الشفاعة وأنه أول شافع وله شفاعات آخر منها ادخال قوم من أمته الجنة بغير حساب ومنها ادخاله الجنة (١) من استحق دخول النار ومنها اخراج الموحدين من النار والملائكة كالانبياء في الشفاعة قال بعضهم أول من يشفع من الملائكة جبريل وآخرهم التسعة عشر صلى الله عليهم أجمعين وانظر أفي الانبياء بعد نبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام ترتيب فيما بينهم في الشفاعات وكذا فيما بينهم وبين ما بعدهم وهكذا أم لا ترتيب بعده وعليه فالعطف بـثم في قوله (ثم العلماء) الخ لمجرد الترتيب المذكور والمراد بالعلماء العلماء العاملون وأما غيرهم فيحتاج للشفاعة (ثم الشهداء) أي شهداء القتال ويشتمل ما هو أعم (ثم سائر المؤمنين) أي ثم باقي المؤمنين فيشتمل الصحابة والاولياء والاطفال ويشفع (كل) في أهل الكبائر خلافا لمن قال ان الكبائر لا شفاعة فيها وحديث لاتنال شفاعة أهل الكبائر من أمتي موضوع باتفاق وعلى تقدير صحته يحمل على من ارئد منهم ويعارض بالحديث الصحيح

(١ قوله من استحق) أي بعض من استحق ليكون للشفاعة في

الخراج من النار محل

الدال على شفاعته فيهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم ادخرت عند
 ربي شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وغيره بالقياس عليه وأما الصغائر
 فلها مكيفرات كاجتناب الكبائر والوضوء ويشفع كل (على حسب) أي
 قدر (جاهه ومنزله عند الله تعالى) ولا ياهم أحد ممن ذكر الشفاعة
 الا بعد انقضاء المدة المتخمة عند الله تعالى ونفع الشفاعات بحسب
 الظاهر والحق انها من باب القضاء المعاق (ومن بقي من المؤمنين) في
 النار (و) الحال اننا (لم يكن له شفيع) غير الله (أخرج بفضل الله عز وجل)
 أي بلا واسطة رسول أو غيره بل بشفاعة الله وشفاعة الله كناية عن عفو
 عن عبده المسكين اذا علمت ذلك (فلا يخلد في النار) أي لا يمكث
 في النار أبدا (مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال) أي وزن
 (ذرة) أي غلة صغيرة وقيل الهباء وهو ما يظهر عند دخول الشمس في
 الكوى وقيل شيء لا يعلمه الا الله كما تقدم (من الايمان) بيان لمثقال
 الذرة في فوائد الاولى مما يجب الايمان به على كل مكلف معرفة ما يأتي
 ذكره مما ورد به السمع ولا طريق اليه الا منه وهو الايمان بالكتب
 المنزلة اجمالا فيما لم يذكر اسمه وتفصيلا فيما ذكر اسمه وهي أربعة
 التوراة والانجيل والزبور والفرقان وبالملائكة كذلك أي اجمالا فممن
 لم تذكر أسماءهم وتفصيلا فممن ذكرت أسماءهم وقد تقدم ذكر بعضهم
 والذي لم أذكره سابقا هم الرعد والبرق والسجل وهاروت وماروت وقعيد
 (١) وذو القرنين والسكينة والروح وبعضهم في ملكيته خلافه بالانبياء

(١ قوله وذو القرنين) ممن عد منهم الشيخ مياره في كبره

كذلك وقد تقدم الكلام عليهم وباليوم الآخر وهو يوم القيامة
 وسمى بذلك (١) لانه آخر أيام الدنيا وهو يوم لانهاية له ولا ايل
 يعقبه دليل ما ذكر قوله تعالى آمن الرسول الى آخر الآية وبالعرش
 وبالكرسى وباللوح والقلم وهي أجسام عظام ومما يدل على عظمة
 العرش والكرسى ما وصفهما به النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما السموات
 السبع والارضون السبع مع الكرسي الا كحلقة في قلاة وفضل العرش
 على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة وعليه فالكرسى هو
 الفلك الثامن والعرش هو الفلك التاسع المسمى عند أرباب الهيئة
 بالفلك الاطلس وهو المدير لجميع الافلاك وعن الحسن البصري ان
 الكرسي هو العرش ومما يدل على عظم اللوح ما روي عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما من أن طوله ما بين السماء والارض وعرضه
 ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء اه وهو عن يمين العرش
 مكتوب في صدره لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده
 ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رساله أدخله جنته ومما يدل
 على عظمة القلم ما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من أن
 طوله ما بين السماء والارض وهو من نور وبالموت لكل ذي حياة
 حادثة وهي أمر وجودي يضاد الحياة قال تعالى كل نفس ذائقة الموت
 وغير ذلك وبان الذي يقبض الروح رسول الموت وهو سيدنا عزرائيل
 عليه الصلاة والسلام وهو ملك عظيم هائل المنظر مفرع لمن رآه

وجميع الخلق بين يديه وله اعون ويجب تعظيمه واحترامه قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت و بان الشخص لا يخرج من الدنيا حتى يستوفى ما قدر له من رزق وأجل وعافية وبلاء وغير ذلك و بان القاتل لم يقطع عن المقتول أجله بل ذلك أجله المتحتم له ولا شبهة بقول من قال ان المقتول أجله و بان الله يرزق الحلال والحرام والمكروه ومع ذلك يعذب من تعاطى الحرام لا يستل عما يفعل وبالبعث ويرادفه النشر وهو أن يبعث الله الموتى من القبور بان يجمع أجزاءهم الأصلية ويعيد الارواح اليها والدليل على ذلك قوله تعالى ثم انكم يوم القيامة تبعثون وقوله تعالى قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وقوله تعالى ثم يعيده وهو أهون عليه وغير ذلك وبالحشر وهو كناية عن سوق الخلق بعد احيائهم الى أرض المحشر وغير ذلك من مواطن الآخرة (١) و بعدم التناقض بين قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وبين قوله تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا لان الموقف مواطن ففي بعض المواطن تجادل وفي بعضها لا يتكلمون (٢) و بنفوذ الوعيد

(١) قوله و بعدم التناقض الخ) وكذا كل ما أوهمه في القرآن وقوله مواطن قيل هي خمسون موطنا كل واحد منها يسمى يوما مقداره ألف سنة كما جمع به بين قوله تعالى وان يوما عند ربك ألف سنة وفي آية أخرى مقداره خمسين ألف سنة فانها باعتبار جمعها المواطن كلها وغرضه الايمان بان القرآن كله لا تناقض فيه وما أوهم ذلك يؤول أو يفوض فيه للعالم المطلق (٢) قوله و بنفوذ الوعيد الخ) هذا بناء على مذهب الماتريدية من انه لا يجوز تخلف الوعيد لما يلزم على ذلك من المحال في حقه تعالى أما

في طائفة من أمته صلى الله عليه وسلم و بعدم خلود موحد في النار كما تقدم
 و بان الكبائر ما عدا الكفر لا تخرج المؤمن من الايمان و بان الكفر
 لا يغفر شرعا لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون
 ذلك لمن يشاء و بان الايمان والطاعة لا يدخلان العبد الجنة بل الدخول
 بفضل الله ليس الا وانما تتفاوت مراتب أهل الجنة بسببها لقوله صلى
 الله عليه وسلم ان يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله
 قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته أو كما قال عليه الصلاة والسلام
 و بالجنة والنار و بانها مخلوقتان الآن و بان نعم الجنة وعذاب النار
 دائمان ولا عبرة بمن أنكر وجودها الآن ولا بمن قال بفنائهما ولولحظة
 ﴿الثانية﴾ في بيان لزوم جميع المقائد للارزاق معنى لا اله الا الله محمد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعلم وفقني الله واياك والمسلمين ان معنى لا اله
 الا الله لا معبود بحق الا الله ويلزم هذا المعنى أن يكون غنيا عن كل
 ما سواه وأن يفتقر اليه كل ما عداه ويلزم كونه غنيا عن كل ما سواه
 وجوب الوجود له والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس
 والسمع والبصر والكلام و كونه سميعا وبصيرا ومتكلما وعدم الغرض
 في فعل ما أو حكم كذلك وعدم التأثير بالقوة المودعة وعدم وجوب
 فعل عليه تعالى واستحالة العدم والحدوث والفناء والمماثلة للحوادث وعدم
 القيام بالنفس والصمم والعمى والبكم و كونه أصم وأعمى وأبكم والتأثير

على مذهب الاشاعرة من جواز تخافه لانه على تقدير المشيئة كما هو
 شأن الكريم فلا يجب

بالقوة المودعة والغرض في فعل أو حكم ما ووجوب فعل عليه تعالى
 فهذه ثمان وعشرون عقيدة ما بين واجب له تعالى ومستحيل عليه
 تعالى ويلزم كونه مفقرا اليه كل ما عداه وجوب الوجدانية له في
 الذات والصفات والافعال والحياة والعلم والارادة والقدرة وكونه
 حيا وعالما ومريدا وقادرا وحدوث العالم وعدم التأثير بالعلة والطبع
 والتولد واستحالة التعدد في الذات والصفات والافعال اتصالا وانفصالا
 راجع ما تقدم والموت والجهل والكراهية والمعجز وكونه ميتا وجاهلا ومكرها
 وعاجزا وقدم العالم والتأثير بالعلة والطبيعة والتولد فهذه اثنتان وعشرون
 عقيدة ما بين واجب له تعالى ومستحيل عليه تعالى ومعنى محمد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثبوت الرسالة له صلى الله عليه وسلم ويندرج
 تحته وجوب الامانة والتبليغ والصدق واتصافه بما لا نقص فيه سواء كان
 واجبا كالغفانة وعدم دناءة الآباء والامهات أو جائزا كالمرض والجوع
 وايماننا بجميع الانبياء والكتب والملائكة واليوم الآخر واستحالة الحياة
 والكتان والكذب واتصافه بما فيه نقص كالبلادة والجنون والعمى
 فهذه ست عشرة عقيدة تضم لما تقدم تكون جهتها ستا وستين عقيدة
 ﴿الثالثة﴾ في فضل لا اله الا الله قال العلامة سيدي محمد بن يوسف
 السنوسي في شرح صفراء فاعلم أنه لو لم يكن في بيان فضلها الا كونها
 علما على الايمان في الشرع تعصم بها الدماء والامول الا بحققها وكون
 ايمان الكافر موقوفا على النطق بها لكان كافيا للعقلاء كيف وقد ورد
 في فضلها احاديث كثيرة فمنها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل

ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له رواه
مالك في الموطأ زاد الترمذي في روايته له الملك وله الحمد وهو على كل
شيء قدير وروى هو والنسائي أنه صلى الله عليه وسلم قل أفضل الذكر
لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وروى النسائي أنه صلى الله عليه
وسلم قل قل موسى عليه الصلاة والسلام يارب علمي ما أذكرك به
وأذكوك به فقال يا موسى قل لا اله الا الله قال موسى عليه السلام يارب
كل عبادك يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال موسى لا اله الا أنت إنما
أريد شيئاً تخصني به قل يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيري
والأرضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة لمات بهن لا اله الا
الله وقال صلى الله عليه وسلم يوثق برجل الى الميزان ويوثق بتسعة
وتسعين سجلاً كل سجل منها مد البصر فيها خطاياهم وذنوبهم فتوضع في
كفة الميزان ثم تخرج بطاقة مقدار الأغلة فيها شهادة أن لا اله الا
الله محمد رسول الله فتوضع في الكفة الأخرى فترجح بخطاياهم
وذنوبهم وروى الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قل التسبيح
نصف الايمان والحمد لله تمام الميزان ولا اله الا الله ليس لها دون
الله حجاب حتى تخلص اليه الى غير ذلك أنظر الشرح تستفيد
﴿الرابعة﴾ في كيفية ذكرها وتعظيمها أما كيفية ذكرها فهي أن يرقق
جميع حروفها ما عدا لام الله وأن يمد لا ويحقق الهمزة ويمد اللام
مدا طبيعياً وأن لا يشبع حركة الهاء من لا اله ويحقق الهمزة ولا
يشبع حركتها ويشدد اللام من الا ويفخم اللام من الله وإذا ذكر

الله (١) مفردا فليقطع الهمزة ولا يشبع حركتها وهو مخير في مد اللام من الله وفي الاقتصار على المد الطبيعي وأما تعظيمها فينبغي للذاكر أن يكون على طهارة متطيبا متجملا مستقبلا ان كان وحده (٢) مستحضرا معناها بحسب الامكان ولا يترك الذكر مع عدم الحضور بل يذكر مستعملا لبقية الآداب لعل أن تغشاها نفحة الهية تنقله من الغفلة الى الحضور ومن الحضور الى المشاهدة وأن لا يتصرف في شيء من حروفها بزيادة أو نقصان بل يقتصر على الوارد شرعا ما دام له شعور بذلك فاذا غلبه الحال

(١ قوله مفردا) حل من لفظ الجلالة بقي الكلام في أيها أولى للذاكر قال أبو المواهب الشاذلي اختار أهل التعريف ذكر الله الله فقط دون لا اله الا الله لو حشتم من توهم ثبوت الالهية حتى ينفونها والذي أقول به ان من غاب عليه الاهواء فذكر لا اله الا الله أنفع له ومن خلاص من الاهواء فذكر الجلالة فقط أنفع له اه

(٢ قوله مستحضرا معناها) لان الحضور روح الاعمال وقال بعضهم ذكر بلا حضور رياء وذكر الشعراني في درر الغواص عن سيدي علي الخواص في معنى الحضور مانعه وقلت لاشيخ هل الذاكر أن يشتغل بمعاني الذكر فقال لا ينبغي له أن يشتغل بمعاني الذكر وإنما الواجب الاشتغال بالذكر على وجه كونه تعبدا لا يعقل معناه فان الذكر يعمل بخاصيته فيه بل الواجب عليه مراقبة المذكور فقط لئلا يحرم الممداه وكذا قال سيدي ابو الحسن الشاذلي في استحضار المصلي معاني القرآن انه الران اي الذي ذكره الله حيث قال كلا بل ران على قلوبهم اي غطاها فلا تبصر الهدى ولعل هذا المقام لا يكمل والمشهور هو مقام من دونهم

وزال عنه الشعور رفع عنه التكليف في ذلك الوقت فكل ما يصدر عنه لا يؤخذ به بل يثاب على ما يصدر منه (١) ولو قال أه أو قال ه ه أو قال أ أ أو غير ذلك ولا يجوز تقايده في شيء من ذلك لأن حكمه حكم المجنون من حيث رفع التكليف وإن كان محترماً من حيث إن غيابه في الله إذا تحقق لديك هذا تعلم أن ما خالف هذه الكيفية لا يعد ذكراً شرعياً كاملاً وأن يذكره في موضع طاهر لا رجس ولا فسق فيه كيف لا يعظم المؤمن والله سبحانه عظمها وفضلها على سائر الكلام هذا وقد شاع وذاع الفساد وعم سائر الاقطار والبلاد حتى أعمى البصائر ودنس السرائر فلانا هي ولا تنتهي واجتمع الكلاب على الخبائث

(١) قوله ولو قال أ أ أ (أو الله الله بلا مداو هو هو أو لا أو آ آ بالمد أو اا بالقصر أو هاها أو عياط بغير حرف أو صرع أو تخييط فادبه في ذلك الوقت أن يسلم نفسه لو ارده يتصرف فيه كيف يشاء لأن الذكر إذا نوى الذكر بقلبه وأبداً بلسانه بلفظ لا اله الا الله ثم سلب اختياره في تلك النية فهو ذاكر الله تعالى على أي حالة كان لأن المنظور اليه هو القلب والنية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أعمالكم بل ينظر إلى قلوبكم ونياتكم وقال عليه السلام إنما الأعمال بالنيات وقال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم والتقوى لا تكون الا بالقلب والنية والاصل منعقد على النية اه من الرماح في فصل الترغيب في الاجتماع للذكر عن رسالة آداب الذكر للشيخ يوسف الميجي

واذا وجدناه (١) عيب قوله واستصغر عقله ورأوا انه أتى بمنكر تنهد
منه الجبال وذلك أن مما عليه غلب الناس اليوم تحريف الذكر بالكلمة
المشرفة ولا سند لهم في ذلك الا نسبة التحريف الى مشايخهم مثلاً وهذا
جواب غالبهم ولو بينت له الذكر الشرعي وبعضهم يستند في تحريفه
الى ما روي من أن آه بجد الهمزة وسكون الهاء اسم من أسماء الله تعالى
ولا يصح هذا الاستناد من وجهين . الوجه الاول أنه لم يعد من أسمائه
الحسنى (٢) التي بينها المصطفى صلى الله عليه وسلم . والثاني ان من قيات
في حقه لا يستطيع غيرها أنكونه كان مريضاً فهو في حالة تشبه من غاب

(١) قوله عيب قوله الخ) هذه سنة الله في خلقه حتى من الانبياء والمرسلين
ليحصل لهم أجر تحماتهم ومع هذا تكون العاقبة للمتقين وقال عليه صلى الله
عليه وسلم واصبر وما صبرك الا بالله الآية وقال سيدي عبد الغفار القوصي
كلام الباطل على الحق كنفخة ناموسة على جبل فكما لا تزيله النفخة كذلك
لا يزيل الباطل الحق والاصل في هذا قوله تعالى وقل جاء الحق وزهق
الباطل ان الباطل كان زهوقاً (٢) قوله التي بينها الخ) أي واشتهرت
عند العلماء فلا ينافية ما روي عن ابن العربي أن له تعالى ألف اسم كالبي صلى
الله عليه وسلم وما روي عن سيدي أحمد الرفاعي أيضاً أنه سمع رجلاً يقول
ان الله تعالى له خمسة آلاف اسم فقال له قل ان الله أسماء بعدد ما خلق من
الرمال والاوراق وغيرها وذكر صاحب الابريز أيضاً أنه قال كنت مع الشيخ
يوماً فسأله عن أسمائه تعالى وعددها وأن من العلماء من قال انها أربعة آلاف
اسم فقال رضي الله عنه اني في لحظة قدر تغيضة العين وفتحها أشاهد من
أسمائه تعالى ما ينوف على مائة ألف اسم والترقي هكذا على الدوام في كل لحظة اهـ

عقله وقد تقدم أنه لا يجوز تقليده ثم زادوا في السفه وقلة الحياء من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم ومن عباد الله الصالحين حيث جعلوا اسمه العظيم واسم نبيه الكريم ينشد بهما المغنون مع آلات الطرب واللهو المحرم استعمالها واستماعها وقد يستعملون ذلك في بيوت الله التي أذن الله فيها أن ترفع ويذكر فيها اسمه ويسمون ذلك باسم لم يوافق المسمى بل ضده بذلك أولى وهو سماع الجدد وذلك أن السماع الجائر الذي نص عليه الفقهاء والصوفية أن يكون المسموع لا يثير شهوة وأن لا يكون قولاً قبيحاً وأن لا يكون مع الآلات المحرمة فإذا توفرت شروطه جاز بل إذا رفع إلى حالة حسنة ندب وزاد بعض الصوفية في الشروط أن لا يكون المتكلم أمراً وأن لا يكون في المجلس أمر دأيضاً وجميع الشروط مختلفة في سماعهم اليوم بل إذا لم يكن المنشد يضاهي الشادن ملاحظاً لا يطيبون به وإذا قيل لهم إن هذا منكر لا يجوز استعماله ولا الحضور فيه قالوا نحن نستعمله منذ سنين ونحضر معنا العلماء والفقهاء ولم ينكر علينا أحد منهم بل إذا عمل أحد العلماء أو الفقهاء ولاية استدعى أرباب الملاحية وفعل ما نفعله نحن بل ربما مدح أرباب الملاحية بقصائده ونحوها وفيما ذكر دليل على جواز استعمال ذلك والالما حضر وفعل هو لا الفضلاء آلات الطرب ويرد عليهم من حيث إن سندهم في ذلك هو حضور العلماء الخ بأن هذا فعل والعلماء (١) لا يقلدون في أفعالهم كيفما كانت لأنهم ليسوا بمعصومين

(١) قوله لا يقلدون الخ بل توزن بميزان الشريعة فما وافقها قبل وما لا فلا وقال مجاهد ليس أحد الا يؤخذ من قوله ويترك الا النبي صلى الله عليه وسلم

وانما الاعتبار في هذا ونحوه (١) نصوص الائمة الاعلام المقتدى بهم

(١ قوله نصوص الائمة الخ) وفي جواهر المعاني في الفصل الثالث في معرفة الشيخ الذي يتبع في سائر أقواله وأفعاله مآثقه وسئل أبو العباس التيجاني عن حكم السماع فأجاب بما محصله والامر المحقق فيه في هذا الوقت أن ما كان خالياً من آلات الطرب وما يشوش الفكر من ذكر القدود والحدود والتشبيب بالنسوان وسماع أصواتهن وأصوات الشبان ذوى الجمال فكل ما خرج عن هذه الأمور وسلم من اختلاط النساء بالرجال المحرم شرعاً فالحكم فيه أن ينظر الشخص في حاله عند سماعه فإن وجد بذلك زيادة في حاله أو تحريكاً لساكن هتمته إلى النهوض لطاب الحضرة الالهية أو للبعد عن المألوفات والمعادات والصور المهيآت والمحرمات أو للتعلق بالله تعالى وتحريك شئ من محبته في القاب فيلزم صاحب هذا الحال حضوره وإيثاره ما لم يؤد إلى تعطيل أوراده والخروج عن مراعاة أوقاته والا فضرره أكثر من نفعه وإن وجد فيه فتور عزيمته والميل إلى الراحة وركون نفسه إليها بتقليل نهوضها إلى الحضرة الالهية فصاحب هذا الحال لا يحل له حضوره ولا الإمام به وإن كان حال الشخص في حضوره لا زيادة ولا نقص من كل ما ذكرنا إلا التمتع بالأصوات المطربة والألحان المعجبة فالحكم في هذا الإباحة إن شاء حضره وإن شاء تركه وما كان من أصوات الشبان ذوى الجمال والنسوان فسماعه محرم أو كالمحرم للكل ولو رأى منه زيادة في حاله فإن الولوع بذلك كالذى يشرب عسلاً مخبأً فيه سم ساعة فإنه يقتله من حيث لا يدريه لأن السماع بالآلات بمنزلة السحاب المفروح به لاسقى والأمطار فسقط منه على النار برد عظيم وصواعق فأفسد النار الذى كان ينتظر إصلاحه إلا أن يكون بمحضر شيخ واصل كامل فإن حضوره

المدلول وقد نص الأئمة رضى الله عنهم بأن الحضور في مجالس الآلات المطربة ولو كانت مصاحبة لآذكار أو صلوات أو مدائح وعظية حرام يفسق من حضرها ويجرح في شهادته بسببه ولا تجوز إمامته وكتب الفقهاء مشحونة بذلك وعليه فيقال إن العلماء والفقهاء الذين يحضرون تلك المجالس لا يخلو حالهم من أمرين إما أنهم يجهلون حكم الله في ذلك وإما أنهم تعمّدوا ذلك غير مباليين بجرمات الله تعالى وعلى كل لا يجوز تقليدهم في ذلك لثبوت فسقهم شرعاً . وهذا ولا تغتر بما في حاشية الصاوي على أقرب المسالك تبعاً لما في حاشية الشيخ الأمير على سيدي عبد الباقي تبعاً للرسالة المنسوبة للتونسي لأن تلك الرسالة مردود ما فيها مما يدل على جواز استماع الآلات بنقول عن الأئمة المقتدى بهم وكثير ما يتروح بعض الطائفة بما في حاشية الأمير أو بما نسب للتونسي ظناً منه إن الأمير والتونسي لا يحصل لهما سهو وهذا منه سهو بل جهل لعدم إطلاعه على نصوص الفحول في هذا الموضوع نعوذ بالله من الجهل اللهم علمنا علماً ينفعنا ويقرّبنا إليك أنظر أيها الأخ في الرسالة المسماة بالسيف اليماني لمن قال بكل سماع الآلات والأغاني أو السم القاتل للمفتي المتساهل وهي رسالة عظيمة في هذا الموضوع علّموا فيها شيخ مشايخنا الشيخ مصطفى البولاق حقه الله بالرضا يوم التلاقي . وإنما أطلت الكلام

عاصم من الضرر والهلاك وكل هذا في حق أهل الحجاب دون الغارق في بحار الحقائق والتوحيد فيترك لحاله ومقامه إذ هو أعرف بمصالحه وعلمه اه ببعض تصرف في اللفظ

هنا لان المقصود من التأليف النصيحة لعباد الله وحيث ذكرت
تعظيم الكلمة المشرفة أردت بيان ما عليه الناس اليوم في أذكارهم من
إخلاصهم بتعظيمها لكي يرجع من وفقه الله تعالى عن غيه الى تعظيمها
وبذلك يحصل له الخير العاجل والآجل (وأن يعتقد فضل الصحابة
رضي الله عنهم) أي وأن يجزم بتفضيل الله تعالى للصحابة على سائر
الامة المحمدية لقوله عليه الصلاة والسلام خيركم قرني ثم الذين
يلونهم ثم الذين يلونهم وقوله أيضا الله الله في أصحابي لا تتخذوهم
غرضا من بعدي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا
ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وقد تقدم تعريف الصحابي وأما تفضيلهم
على سائر الامم المتقدمة فاحرى لدخولهم في ضمن قوله تعالى كنتم
خير امة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ولقوله
صلى الله عليه وسلم ان الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين
 والمرسلين (و) أن يعتقد (ترتيبهم) في الفضل (و) أن يعتقد (أن
أفضل الناس) أي أكثر الناس ثوابا (بعد النبي) محمد (صلى الله
عليه وسلم) أي وبعد باقي الانبياء والمرسلين (أبو بكر) الصديق (ثم
عمر) الفاروق (ثم عثمان) ذو النورين (ثم علي) ابن عم النبي وزوج
البتول (رضي الله عنهم) وعنا والمسلمين بهم وهذا الترتيب مأخوذ من
حديث ابن عمر رضي الله عنهما وهو كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يسمع خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي فلم ينهنا
وأيا الساف والخلف على ذلك الامن شد كالخطاية والشيمة وقد

توقف امامنا مالك في التفضيل بين عثمان وعلى رضى الله عنهما وتقل
بعضهم أنه رجع عن ذلك التوقف وقال بما قال به الجمهور والمراد
بالفضل كثرة الثواب كما تقدم (وأن يحسن الظن بجميع الصحابة)
رضى الله تعالى عنهم بان يؤول ما وقع بينهم من التشاجر و يحمله على
محمل حسن ان أمكن والا أمسك عن الخوض في ذلك لانهم مجتهدون
والمجتهد مأجور كيفما كان (ويشئ عليهم) الخير حيث آووا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونصروه وأقاموا من بعده بالدين ثناء (كما أثني
الله عز وجل) عليهم في قوله تعالى والذين معه أشداء على الكفار الآية
وغير ذلك من الآيات الناطقة بفضلهم وعدالتهم (و) كما أثني (رسوله)
محمد (صلى الله عليه وسلم) بقوله الله الله في أصحابي الحديث المتقدم
وبقوله أيضا الله الله في أصحابي لاتخذوهم غرضا من بعدي من
آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن
يأخذه وغير ذلك من الاحاديث الكثيرة الدالة على ذلك ويشئ
عليهم أجمعين كما أثني الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم
(عليهم أجمعين) لثبوت العدالة لهم باخبار الله تعالى ورسوله عليه
الصلاة والسلام (فكل ذلك) اسم الاشارة عائد لما تقدم له من أول
الكتاب الى هنا (مما) أي من العقائد التي (وردت به) وذكر باعتبار
اسم الاشارة (الاخبار) أي جاء بها السمع سواء كان كتابا أو سنة
وتقدم بيان غالبها (وشهدت بـ) ثبوت (الآثار) أي بثبوت العقائد
وذكر الضمير لما تقدم والمراد بالاخبار والآثار هنا السمع كما تقدم

(فمن اعتقد جميع ذلك موقناً به) أي مدعناً به لانه الكافي وأما مجرد
الايقان مع عدم الاذعان فلا ينفع لقوله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم
الآية (كان) معدوداً (من أهل الحق) أي من أهل القول الحق
الثابت (و) معدوداً من (عصابة) جماعة أهل (السنة) أي العاملين
بها والناصرين لها والمراد بها هنا ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه والسلف الصالح (وفارق) أي باعد وباين (رهط الضلال)
أي جماعة الضلال أي الجماعة المنتسبين لغير القول الحق (و) فارق
(حزب) أي جماعة (البدعة) أي الآخذين بها والمنعصبين لها والبدعة
ما خالفت السنة ولم تنطبق عليها قواعد الشرع وختم كتابه بالدعاء
كما هو شأن الكاملين لعلمهم بأن الدعاء مخ العبادة بقوله (فنسأل الله
كمال اليقين) أي نطلب من الله تعالى اليقين الكامل وهو الحاصل
عن المشاهدة وهذا أرفع مقامات اليقين (و) نسأل الله تعالى أيضاً (حسن
الثبات في الدين) أي الثبات الحسن في الدين وهو التمسك به وعدم
مفارقه بان يعتقد عقائده ويعمل بفروعه ولا يضل عن ذلك أي
ونسأله سبحانه وتعالى الاعانة على الثبات الحسن في الدين (لنا
والكافة المسلمين برحمته) وفضله وسألت ذلك لي والكافة المسلمين
الحسن ظني فيه بانه يجيب دعوتي (انه أرحم الراحمين وصلي الله على
سيدنا محمد) أي ورحم الله سيدنا ومولانا وناصرنا محمداً رحمة مبرورة
بالتعظيم (و) صلى الله (على كل عبد مصطفى) مختار أي ورحم الله
كل عبد مختار والاصطفاء مقول على أفراد بالتشكيك فأعلى أفراد

المتعلق بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيكون هو أشرف مصطفى وأقل
افراده (١) من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان لانه
مصطفى بالنسبة لمن تجرد عن ذلك تأمل هذا وقد وعدنا في مبحث
المعجزة أن نتكلم بشئ في شأن الأولياء والوفاء بالعهود نقول قال الجامع
بين الشريعة والحقيقة سيدي أحمد زروق رحمه الله تعالى اعلم أن
روح الاسلام حب الله تعالى وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب
الآخرة وحب الصالحين من عبادته وعنائه عن شيخه الحضرمي قال
ورأى بعض الصالحين سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم في المنام فسأله
عن أفضل الأعمال فقال عليه السلام وقوفك بين يدي ولي من أولياء
الله تعالى قدر حلب شاة أو ناقة قال قلت حيا أم ميتا قال صلى الله
عليه وسلم حيا كان أوميتا أبو نعيم في الحاية أفضل ما تعبد به المتعبدون
التحجب الى أولياء الله تعالى بما يحبون وأن علامة محبة الله محبة أوليائه
وقال ابن عريضون اعلم أن التوسل بأولياء الله عموما سبب في قضاء
الحاجات ونيل الكرامات وكذا التوسل بأهل بيت النبي صلى الله
عليه وسلم أكرامتهم عند الله تعالى فما بالكم بمن اجتمع فيه الوصفان
كسيدي عبد القادر الجيلاني وكالشيخ القطب الغوث الشيخ سيدي
عبد السلام بن مشيش الحسني رضي الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته آمين
فالتوسل به والدعاء عند قبره مجرب النجاح وفي طالع الاماني ما نصه
وفي شرح الرقعي قال الفقيه راشد ويجوز أن ينتفع الحي من الميت

بزيارته ويطالب من الله قضاء حاجته وذكر الفندلاوي في كتابه المستفاد
 أن الدعاء مستجاب عند قبر الشيخ الشهير والقطب العالم الكبير
 أبي جيدة بن أحمد اليزغيشني دفين باب المسافرين قال سيدي
 أحمد زروق في قواعده على زيارة المقابر كل من يجوز التبرك به في
 حياته يجوز التبرك به بعد موته كذا قال الامام أبو حامد الغزالي رضي الله
 عنه في كتاب آداب السفر قال ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ولا
 يعارضه حديث لا تشد الرحال الا للمساجد الثلاثة اتساوي المساجد
 في الفضل دون الثلاثة وتفاوت العلماء والصالحاء في الفضل فتجوز
 الرحلة عن الفاضل للافضل ويعرف ذلك من كرامته وعلمه وعمله سيما
 من ظهرت كرامته بعد موته مثلها في حياته كالسبقي أو أكثر منها
 في حياته كابي يعزي أو من جرب اجابة الدعاء عند قبره وهو غير
 واحد في أقطار الارض وقد أشار اليه الامام الشافعي رضي الله عنه
 حيث قال قبر موسى الكاظم الترياق المجرب وكان شيخنا أبو عبد الله
 التقديري رحمه الله يقول اذا كانت الرحمة تنزل عندك كرم فما ظنك
 بمواطن اجتماعهم على ربهم ويوم قدومهم عليه بالخروج من هذه
 الدار وهو يوم وفاتهم فزيارتهم فيه تهنئة لهم وتعرض لما يتجدد من
 نفحات الرحمة عليهم فهي اذا مستحبة ان سلمت من محرم أو مكروه
 بين في أصل الشرع كاجتماع النساء مع الرجال وتلك الامور التي تحدث
 هناك هي وذكر الشيخ الامام أبو عبد الله بن النعمان في كتابه سفينة
 النجاة ما نصه تحقق ذوا البصائر والاعتبار أن زيارة قبور الصالحين

والتشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين اه فمن
 أراد حاجة فليتوسل بهم الى الله تعالى فانهم الواسطة بين الله وخلقه
 وليقدم على ذلك التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كما قال أبو عبد الله
 ابن الحاج في المدخل وزيارتهم في الحقيقة مواصلة للنبي صلى الله عليه
 وسلم وكذا التوسل بهم فاستحضر هذا المعنى عند زيارتهم والتوسل
 بهم يكمل حالك وتحصل آمالك وفي بعض اجوبة الشيخ أبي المحاسن
 رضي الله عنه المعروف عند المحققين وأرباب القلوب من العلماء المهتدين
 ولا يخالف في ذلك أن زيارة الاولياء والعلماء رضي الله عنهم مواصلة
 له صلى الله عليه وسلم اذ كل خير وبركة قلت أوجلت منه حصلت
 وبطاعته ظهرت وكيف لا وسائر العلماء والاولياء رضي الله عنهم صور
 تفصيله صلى الله عليه وسلم وخلفائه ومظاهر تعيناته فما منهم الا وهو
 ساجد في نوره وممتد من بجوره على حسب مقامه فهو الجامع لما افترق
 والرسول على الاطلاق فلا زائر ولا مزور الا له ومنه صلى الله عليه
 وسلم فجميع الاولياء بل وجميع الانبياء منسوبون اليه ومستمدون منه
 فلا ترى على الحقيقة كرامة ولا آية ولا خرق عادة الا وهي له صلى
 الله عليه وسلم اه المراد منه فباستحضار كون زيارتهم مواصلة للنبي
 صلى الله عليه وسلم حقيقة تكمل أحوال الزائرين وتحصل آمال الطالبين
 كما تقدم وفي الحصن الحصين وقد جربت استجابة الدعاء عند قبور
 الصالحين بشروط معروفة اه قال شارحه المحقق أبو عبد الله سبدي
 محمد بن عبد القادر القاسمي رحمه الله تعالى مانصه ويعني أن التجربة

دلت على حصول الاجابة وليس الخبر كالمعاينة فان قلت فما تقول في
 قول القاضي ابن العربي لا يزار قبر ينتفع به غير قبره صلى الله عليه
 وسلم وكذا قول الشارمساحي قصد الانتفاع بالميت بدعة قلت هو
 خلاف مذهب الجمهور وما عليه الامة قال شيخ شيوخنا الامام العارف
 أبو زيد عبد الرحمن لعل ما نقل عن ابن العربي ينظر الى سد الذرائع
 وحسم مادة البدع المحدثه المتطرفة في ذلك ومع هذا فلا معول عليه
 ولا التفت اليه وعمل الامة على خلافه والانكار جحد للضرورات والله
 اعلم اه من حاشية الشيخ كنون على سيدي عبد الباقي مع حذف شيء
 مما نقلته واذا أردت الزيادة على هذا فانظره تستفده اذا تحقق لديك
 هذا فلا وجه لما أشيع في عصرنا من انكار الكرامة والزيارة الاولياء
 وانكار التوسل بهم الى الله تعالى وأصل هذا المذهب لبعض الخوارج
 بناحية بغداد وعقيدتهم أن من زار قبراً فكأنما عبد صنماً وهو مذهب
 فاسد بدليل زيارته صلى الله عليه وسلم المقابر وأمره بذلك اجماع
 الامة على ذلك فالكلام مع نحو هؤلاء عبث وانما الكلام يكون مع
 من يعتقد طلب زيارة القبور خصوصاً الاولياء فيقول ينبغي لمن أراد
 زيارة المقابر وفي ضمنهم الاولياء أن تكون نيته في ذلك حسنة بأن
 يعتقد أن الشرع أمره بذلك وانما أراد الزيارة لذلك فلا داعي له
 غير ذلك وأن يكون على طهارة وأن يكون متجملًا متطيبًا ان أمكنه
 لكونه يريد لقاء قوم كرام وأن يذهب بسكينة منفرداً أو مع جماعة
 عالمين بأحكام الزيارة وأن يزداد ادبه اذا وصل الى المقابر خصوصاً

في مقامات الاولياء وأن يسلم عليهم وأن يتلو شيئاً من القرآن خصوصاً
 يس وقل هو الله أحد وأن يدعو عقب ذلك لنفسه ولوالديه وللعزور
 ولبقية المسلمين وأن يعتقد أن الاولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا
 فغيرهم من باب أولى ولكنهم أناس حبيبهم الله ومنحهم من بحر فضله
 فمن حبيبهم وانتسب اليهم ولازم اعتبارهم أكرمه الله وقضى حاجته ويسر
 له أموره كرامة لاحبابه في الحقيقة الفعل كله لله وإنما تنسب الكرامة
 ونحوها للاولياء ونحوهم جزئياً على العادة مثلاً اذا تعدى شخص على
 بعض أولياء الله وحصلت له عقوبة في الحال بحيث يتحقق من رآها
 أنها من ذلك الولي فأهل العلم يعتقدون أن تلك العقوبة فعل من أفعال
 الله أكرم به عبده الصالح ويصح نسبتها لذلك الولي من حيث أنه سبب
 في ذلك ونظير هذا من قتل شخصاً بسيفه مثلاً من غير فرق إلا أن
 هذا الأخير يقتل ان كان متعدياً بشروطه والاول كذلك إلا أن العلامة
 البناني توقف في ذلك انظره والمرد أن الولي حي حتى يتأق الفتل وأيضاً
 اذا حصل لك نفع على يد صالح فأهل المعرفة يعتقدون أن حصول
 ذلك من الله على الحقيقة ويصح نسبته لذلك الصالح من حيث جريان
 ذلك على يده ومثل هذا من أشد اليك معروف كدراهم فالمسدي
 في الحقيقة هو الله تعالى وينسب لذلك لجريانه على يده وأن لا يشوب
 زيارته بما ينكر شرعاً من محرم أو مكروه وأن يطلب من الله أن يعينه
 على فعل الخيرات وترك المنكرات وغير ذلك من الآداب التي تطلب
 عند الزيارة فمن زار مستوفياً لشروط الزيارة رجع بفضل الله ظافراً

بحاجته أعنى الاجر الجزيل مع ما يتبع ذلك من تسهيل أمور الدنيا والآخرة وأما من خالف شيئاً مما تقدم ففيه تفصيل فإن كان المخالف مندوباً فزيارته ناقصة وأجره حاصل إن شاء الله تعالى (١) وإن كان واجباً كان اعتقدوا أن الأولياء ينفعون ويضررون ويخافون منهم ولا يخافون من الله ويعظمونهم لذواتهم وهذا القسم هو الغالب اليوم وحكمه سيأتي وذلك أن العامة تغالوا في الأولياء حتى أنساهم ذكر الله فلا ترى طالباً منهم إلا وهو يقول ياسيدي فلان اقض حاجتي أو سهل لي أمري أو نجني من كذا وإذا لم تقض حاجته تارة يلومه على ذلك بحيث يأتي إلى قبره ويقول له ياسيدي فلان نهارك مبارك مثلاً وأي شيء فعلت لك حتى لم تقض لي حاجتي وتارة يتوعدده بأن يحرق صندوقه أو يحفر قبره أو يقول له لا أزورك بعد اليوم إذا لم تقض لي حاجتي غداً مثلاً وغير ذلك مما لا يحصى كثرة فانظر رحمك الله شدة التغالي مع قلة الأدب مع أولياء الله الصالحين والحكم في نحو هؤلاء أنهم كفار إذا لم يعلموا الحقيقة من المجاز ونسبوا ذلك الأولياء على طريق الحقيقة (٢) والافقلة أدب لا غير لأن حق الأفعال أن تنسب إليه

(١) قوله (وإن كان واجباً) اسم كان يعود على المتروك المفهوم من المخالف وجواب الشرط محذوف يعلم من المقام أي فأمرهم خطر (٢) قوله (والافقلة أدب الخ) وهو الظاهر من حالهم لأن الأدب مع الشارع عسر حتى على العلماء فضلاً عن الموام رزقنا الله حسن الأدب وأجارنا من طريق العطب وذكر في الأبريز عن شيخه أن انقطاع الداعين

سبحانه وتعالى أو بأن يشوبوا زيارتهم بما ينكر شرعا من اختلاط النساء بالرجل ومن إيقاد المصاييح نهارا ومن تسريح النظر في الغلمان الحسان ومن استعمال الآلات ذوات الاوتار وغيرها ولو الطار ومن تضييع الصلاة أو تأخيرها عن وقتها المختار ان كان المزور بعيدا ومن استماع القول القبيح وغير ذلك فمن كانت زيارته من هذا القبيل فقد أخل بجرمات الله وخرمه ذلك المزور واستوجب العقاب من الله تعالى والخزي الدائم ان لم يتب وغالب الزائرين في هذا الزمان يفعلون ما تقدم وأكثروا من ذلك بان يقوموا في الزنا أو اللواط في ذلك المكان ان أمكنهم ذلك والا تواعد الفساق ثمت ويجتمعون في غيره ومع هذه المناكر التي توجب خسارة الدارين يعتقدون حسن صديقهم وأن الله يثيبهم على زيارتهم وأن ما فعلوه قرابة من القرب المرغوب فيها واحترام لذلك المزور وهذا منهم سفة لا مزيد عليه وحماقة صيرتهم بها لا يفقهون ولو كانوا يفقهون

المحجوبين عن الله الاولياء لحلف منه تعالى بهم وذلك لان الداعين لو انقطعوا الى الله في دعائهم ببواطنهم لاجابهم والاجابة تكون بأحد أمرين اما ان يعطيهم ما سألوا أو يمنهم ويبين لهم سر القدر في ذلك وهذا انما يكون للاولياء لا المحجوبين فاذا لم تكن لهم الاجابة المذكورة ولم يعلموا سر القدر يخشى عليهم الوسواس والشك في وجود الله تعالى فيقوموا فيما هو أدهى وأمر فمن لحلف الله تعالى بهم قطعهم عنه الى الاولياء المخلوقين لانهم اذا لم تحصل لهم الاجابة المذكورة بل أبهم عليهم الامر عند دعائهم غاية ما يحصل منهم الشك في أن هذا المدعو ولي أم لا وهذا لا ضرر عليهم فيه اه المراد منه ببعض تصرف

لا تتبعوا الطريق الا قوم وعدلوا عن الطريق الاسقم ولكنها الاهواء
 عمت فأعمت ترى الواحد منهم له جار أو جيران محتاجون لقوتهم
 وكسوتهم فيغض طرفه عنهم ويرتكب ما لا ثواب فيه بل فيه عذاب
 أليم من جعله الولايم في المشايخ المشتملة على ما تقدم أو جعله رايات
 من حرير وأغطية للاولياء ويظن في نفسه أنه عظم الاولياء فيستحق
 على ذلك الثناء كالا كالا بل لعب به اللعين والخبيثة نفسه وجهلة المركب
 وقد يشنى عليه الجهلاء مثله المحاربون لله ورسوله وقد يحضرهم من
 ينسب للعالم وبينه وبين العالم ما بين الأوج والحضيض وبذلك يزدادون
 في الطغيان والتمرد لحضور من يقال له عالم المتقدم وصفه وإذا قيل
 لهم هذا لا يجوز قالوا أنت لا تعرف شيئاً اذ لو كان حراماً كما تدعى لما
 حضره العلماء وأيضاً لتصرف فيهم صاحب ذلك المقام وهذا الجواب
 الأخير سمعته ممن يتعاطى العلم بل يدعي أن له فيه اليد الطولى أو أنت
 على مذهب الصوفية أو غير ذلك من العبارات المقلقة وحيث اجتمع
 معهم شياطين الانس والجن لا يمكن المرشد أن يرشدهم لما هو الحق
 الا بعناية من الله تعالى . والحاصل أن الناس في شأن الاولياء اختلفوا
 الى ثلاث فرق فرقة فرطت وهي التي أنكرت الزيارة ونحوها وفرقة
 أفرطت واستعمات قلة الحياء أيضاً وهي التي أخلت بجرمات الله
 وحرمة الاولياء مع التعالى كما تقدم وفرقة توسطت (١) وبها يحسن

(١) قوله وبها يحسن الخ) انما حسن بها لان خير الامور أوساطها

وكانت وسطاً حيث استعمات الخ فالخبيثة لتعليل

الختام حيث استعملت الآداب الشرعية والله أسأل أن يجمعني
 وأحبتي والمسلمين في شفاعة سيد الأولين والآخرين وأن
 يتجاوز عني وعنهم وأن يقابلي وإياهم بقوله ادخلوها بسلام
 آمنين • هذا وأقول ما كان فيما كتبته • موافقا للحق فهو
 من فضل الله عليّ وما كان بخلاف ذلك فسببه جهلي
 وما عليّ مثلي بعد الخطاء (وكان الفراغ) من
 تبييضه سادس جمادى الأولى سنة ألف
 وثلاثمائة وثلاث وعشرين هجرية
 على صاحبها أزكى الصلاة
 وأتمى التحية وعلى آله
 وأصحابه والمتبعين
 له بحسن النية
 آمين

❦ تقریظ ❦

(ولما ضاع) نشر ختام هذا الشرح على الانام . وعبق طيب زهره
من الاكمام . اطلع عليه حائز قصبات السبق في مضمار البلاغة . المتضام
من سائر العلوم بل هو منها في غاية البراعة . المختص بوشي التحجير في
النظم والنثر . لا يضاهيه في ذلك الكثير ولا النزر . كما يدع بالقائه الدروس
العقول حيارى . لانه في ميادين ذلك الشأن لا يبارى . كيف لا وهو
فريد دهره . ونسيج عصره . شمس مشارق القطر التونسي بل والمغرب .
الامي الاودعي الشيخ محمد أبو شارب . الشريف الهلالي . نخبة جلة
جامع الزيتونة بتونس على التوالى . قال . تفضلا بطوله . وقرظه بقوله
حمدا لمن اهلنا لخلاص توحيده . وهيانا لاستطلاع . أثر تمجيده
واقدرنا على تقديس . بلغ انبائه . وصفوة انبيائه سيدنا محمد المظهر لا شرف
آلائه . عليه من وافر الصلوات . أمثال ماله من المعجزات . ومن عاطر
السمائم . أضعاف ماله . من الآيات . ثم على بقية الانبياء والمرسلين .
فالآل فالصحب فالتابع لهم الى يوم الدين . أما بعد فان أعظم العلوم
تفضيلا . وأشر فهاجلة وتفصيلا . علم العقائد التي نزل بها الفرقان . وحث
على تعلمها سيد ولد عدنان . ولقد صادف ذلك الحث من كبراء الأئمة
وجهابذة هذه الامم . آذانا صاغية . وقلوبا واعية . حيث بادروا باضافة
الدروس اليها . وتعليق الشروح الطائفة عليها . فجاؤا بالرسائل العديدة
والتصانيف المفيدة . وان من أحسنها وضعها . وأعودها نفعا . الرسالة
الموسومة بعقيدة أهل السنة . المعزوة لحجة الاسلام والمسلمين الاستاذ

أبي حامد الغزالي تلك الرسالة التي جمعت فاعوت • وعمت بنفعها وما
 خصت • سوى أنها ما كانت لتخلص من لفظ غريب يفتقر الى الايضاح •
 ومعنى خفي يستدعى مزيد الافصاح • حتى قبض الله لها واحد دهره
 وعالم عصره • صديقنا بل أستاذنا بل والدنا أبا عبد الله سيدي محمد بن
 يوسف الكافي ذلك العالم الاكبر • ومفخر الجامع الازهر • كفاه الله
 شر الحساد • وكان له في يوم التناد • فعلق عليها شرحا جليلا جاء
 غاية في بابه • وكفاية لطلابه • قد أبدع صاحبه في نظامه • وأبرع
 في بدئه وختمه • (شعر)

عليك به شرحا تألق برقه • مجبض الهدى وانهل بالحق ودقه
 هو الحصن من داء الجهالة معف • لكل فتى قد ضاق بالفهم طوقه
 تروض أخا العقل الشرود رياضه • وتشدو على أيك الحقائق ورقه
 اذا ورد الصادي شهى حياضه • تأجج للمود المضاعف شوقه
 بنفسى يدا جادت بنسج بروده • فجاءت به كالدر أحكم نسقه
 يد العلم الكافي لمن أمه ومن • تقرر في سبيل البراعة سبقه
 محمد الأسمى الجليل ومن غدت • منارا لارواح الهداية طرقه
 أخو ورع طود المعارف أروع • تكامل في سر الحقيقة ذوقه
 فلا زال ملحوظا بعين رعاية • يمانقه لطف الاله ورقه
 وتسعده العلياء ما قال منشد • عليك به شرحا تألق برقه

الامضاء

محمد أبو شارب

وكتب شيخ مشايخ الاسلام . وقطب فلك العلماء الاعلام . من القى
اليه زمام تحقيق العلوم كلها في هذا العصر . مفتي المالكية بالقطر
المصري الشيخ سليم البشري . أبقي الله وجوده لنفع الامة . وأزال به عن
الحق كل شبهة وظلمة

الحمد لله كما هو أهله . والصلاة والسلام على رسول الله سيدنا محمد
وآله وصحبه . وبعد فقد اطاعت على معظم هذا الشرح المفيد الذي
صنفه ابننا الشيخ محمد بن يوسف الزكافي لحل الفاظ متن عقائد الغزالي
في علم التوحيد . فوجدت فيه من الفوائد ما يوجب لمؤلفه جميل
الثناء وجزيل الشكر . ذلك فضلا عن أني نظرت فيه نظر من لا يهمله
الا أن يرى الصواب فيذعن اليه ويقره أو يجد الخطأ فيبينه وينبه عليه
ولكن أحمد الله تعالى على أني لم أجد بين سطوره الا ما يشرح الصدر
شرحاً . ويملا العين بهجة والقلب سرورا وفرحاً . والا ما يعيد الى اليأس
الامل . في رجال الجد والعمل . أسأل الله تعالى أن يوفق المؤلف لمثل
هذا العمل المفيد دائماً . وأن يكثر بين رجال العلم وأهله من امثاله
الناجحين آمين

كتبه بيده سليم
البشري مفتي المالكية
بالازهر

﴿ فهرست ﴾

(كتاب الحصن والجنة على عقيدة أهل السنة)

(تأليف ذى التحقيق الشافى الشيخ محمد بن يوسف الشهرى بالكافى)

صغيرة

٣ خطبة الشرح ونبذة من ترجمة الامام أبى حامد الغزالى

٥ فوائد . الفائدة الاولى فى ترجمة عقيدة أهل السنة

٦ اثناية فى فضل العلم

١٢ الثلاثة فى آداب المعلمين

١٥ الرابعة فى آداب المتعلم

٢٠ الخامسة فيما يتعلق بالتلامذة فيما بينهم

٢٢ السادسة فى مبادئ هذا الفن

٢٣ خطبة المتن

٣٠ مطلب التنزيه

٤٠ مطلب جواز رؤيته جل و علا

٤١ مطلب مسمى العلم

٤٣ مطلب الحياة والقدرة

٤٨ مطلب العلم

٥٠ مطلب الارادة

٥٧ فائدة فى بيان متعلق الارادة والمشية والقدرة والامر والرضا

والمحبة

- ٥٧ مطلب السمع والبصر
- ٦٠ مطلب الكلام
- ٦٥ مطلب الكلام على كيفية تعاق ما يتعلق من الصفات
- ٦٦ مطلب الافعال
- ٧١ مطلب الكلام على الاختلاف في أفعال العباد بين أهل السنة وغيرهم
- ٧٣ مطلب الكلام على أهل الفترة
- ٧٦ مطلب بيان الفرق بين المعجزة والكرامة وغيرها من الأمور الخارقة للعادة وانقسامها الى ستة أقسام
- ٧٩ مطلب الكلام على الكلمة الثانية من الشهادتين
- ٨٣ مطلب بيان ما يجب معرفته من الرسل والملائكة وأجداد النبي صلى الله عليه وسلم وأولاده
- ٨٤ مطلب الكلام على الايمان بسؤال منكر ونكير وبأى لسان يسألان الميت
- ٨٧ مطلب الكلام على الايمان بعذاب القبر
- ٨٨ مطلب الكلام على الايمان بالميزان
- ٩٠ مطلب الكلام على الايمان بالصراف
- ٩١ مطلب الكلام على الايمان بالحوض وما قيل في محله وتعدد
- ٩٥ مطلب الكلام على الايمان بالحساب

- ٩٩ مطلب الكلام على الايمان باخراج الموحدين من النار
- ١٠٠ مطلب الكلام على الايمان بالشفاعة للانبياء وغيرهم
- ١٠٣ فوائد . الاولى في بيان أشياء يجب الايمان بها
- ١٠٥ الثانية في لزوم جميع العقائد للاله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ١٠٦ الثالثة في فضل لاله الا الله
- ١٠٧ الرابعة في كيفية ذكرها وتعظيمها
- ١١٤ مطلب الايمان بفضل الصحابة رضي الله عنهم
- ١١٧ مطلب الكلام على الاولياء وحكم زيارتهم وبيان آدابها

(تمت)



(تنبيه) وقع بعض أغاليط لم يعثر عليها إلا بعد الطبع وإن كانت لا تخفى
أردنا التنبيه عليها

صواب	خطأ	صفحة	سطر
الغراء	السمحاء	٦	٣
نجيبا	نجيب	١٦	١٨
التحجير	التحجير	٢٧	١٥
وضده وفي السعادة . وضدها وفي زيادة العمر		٤٧	١٠
مثال	مثقال	٦٨	١٥
كفار	كفارق	٧٠	١١
كالف	ألف	١٠٤	١٧
هناك اه	هناك هي	١١٨	١٩

(تمت)

